

أَعْرِضْ سَيِّدُ بَيْتِ الْحَكَمِ وَالْوَعْدِ الْحَسَنَةِ

الْمَعْلُومِ وَتَكُنْ الْوَلِيَّةُ الْمَشْرِعُ عَنْ أَمْرِ رَبِّكَ

النسفة
سِرِّح العفا

الْمَعْلُومِ وَتَكُنْ الْوَلِيَّةُ الْمَشْرِعُ عَنْ أَمْرِ رَبِّكَ

الْمَطَاعِ الْقُلُوبُ هُنَّ عَلَى بَحْسَى الْكَلْبِ

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

لا تفرق بين ما في
 من قوله لا تفرق
 بين ما في قوله لا
 تفرق بين ما في
 من قوله لا تفرق
 بين ما في قوله لا
 تفرق بين ما في

لا تفرق بين ما في
 من قوله لا تفرق
 بين ما في قوله لا
 تفرق بين ما في
 من قوله لا تفرق
 بين ما في قوله لا
 تفرق بين ما في

لا تفرق بين ما في
 من قوله لا تفرق
 بين ما في قوله لا
 تفرق بين ما في
 من قوله لا تفرق
 بين ما في قوله لا
 تفرق بين ما في

لا تفرق بين ما في
 من قوله لا تفرق
 بين ما في قوله لا
 تفرق بين ما في
 من قوله لا تفرق
 بين ما في قوله لا
 تفرق بين ما في

لا تفرق بين ما في
 من قوله لا تفرق
 بين ما في قوله لا
 تفرق بين ما في
 من قوله لا تفرق
 بين ما في قوله لا
 تفرق بين ما في



لا تفرق بين ما في
 من قوله لا تفرق
 بين ما في قوله لا
 تفرق بين ما في
 من قوله لا تفرق
 بين ما في قوله لا
 تفرق بين ما في

لكنه اساس الاحكام المستقره ورئيس العلوم الدنيويه وتكون صلوات الله تعالى
وعنايته الغزيرة الساعات الدنيويه والذنيه وبركته العجيبة القطعية الموقرة الموقرة
السمية من السلف من الطعن فيه والتمنع عنه فاما ما يتوهم من ان الدين
والعامة من تجميع العقين والاشهاد الى انساؤهم المسلمين في الغرض كما في
الدين من بعض المتفلسفين ولا يكون تصور المنع مما هو من الواجبات وادنى
الشروعات ثم لما كان من علم الحكماء على التمسك لال وجود الحقيقة على وجود
الاصناف وتوحيده وصفاته وادخاله في التمثيل كاشا السعيات المستندة الى
البنين على وجودها ثابتة في الاعيان والاعراض وتتحقق العلم بالمتصورات في كل
ما هو المقصود الا هم في حال العلم في وجه الحكم المطابق للذات بطلان على الاصول
والاعتقاد الا لاديان وللهذه اذهب باعتبار اشتراكها على كل تعاليلها بل على
الصدق فقد شاع في الاقوال فاصبحت تعاليل الكذب وقد نفق بينا بلان
تعتبر في الحق من جانب الواقع وفي الصدق من جانب الحكم فالحق صدق الحكم
لواقع ومن جهة مطابقة الواقع باه حقائق الاشياء ثابتة حقيقة الشيء
والمبينة بالشيء هو هو كما يتصور ان الطابق للانسان بطلان في الضاحك
والكاتب ما يمكن تصوير الانسان بدونه فان من الصور في ذلك يقال ان
الشيء هو هو باعتبار حقيقة حقيقة باعتبار نفسه هو هو مع قطع النظر عن ذلك
بأمره والشيء عندنا هو هو لوجوده والشيء والحق والوجود والكون الفاظ

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لم يحقق في الاشياء قد ثبت وان تحقق في العلم من اخصائى كونه نوعا من
قد ثبت في من اخصائى فلم ينع على الاطلاق ولا في ادعاء العلم على العادة
تلاوه في صريحتنا حيث دس في خطه ان الاشياء لا يرى احوالها
والصغرى قد يحيد بالحوار ومنها بدعيات وقد تقع فيها اختلاف فاست وقرن
شبهه فيشقر في علم الى انظار دقيقة والنظريات فرع في صريحتنا في علمه
ولما اكثر في الاختلاف المتعارف قلنا علمه الحسن في البعض لاسباب بزيته لا ينال
الجزء من البعض احتجابا لاسباب غلط والاختلافات في البديهي لعدم الانزيا والخطا
في المقصور لا ينال في الهداية وكثرة الاختلاف اغسلوا الانظار لانتاني حجية بعض
النظريات واشتد لاذ لا طريق الى المناظرة منهم خصوص ما مع الملازمة لانهم لا يميزون
بمعلوم لا يثبت به جمل بل الطريق في رسم بالناظر ليعترفوا كونه قوا وسو كطا
اعلم الحكمة المتعومة والعلم المتعرف لان سوفاننا ما العلم والحكمة في علمنا المتعرف
والعلم ومنه شققت الفلسفة كما اشتقت الفلسفة من فيلسوفنا في علمنا المتعرف
واسباب العلم هو مقتضى به الذكور لم يفتى في بدي شفع ونظير ما في فكر
ولكن ان يقر عنه موجودا كان او معدوما في مثل احوال احوال احوال احوال
من المقصورات والتصرفات البعيدة غير البعيدة بخلاف قولهم مقتضى توجب في علمنا
لا يميل التقيض فاذا كان غائلا لا ذراك احوال بناء على علم التقيض في علمنا المتعرف
بناء على انما لا نقاض لما على ارمعوا لكنه لا يخل في البعيدات من التصديقات

سبب العبد بقاءه بذا ولكن ينبغي ان يحمل التعليل على الاكشافات التامة الكمال من
 لان العلم عندهم مقابل للنفس العقلية اى الخلق من الملك والحسن والصبر
 بخلاف علم الخلق تعالى فانه لا يوافي سبب من الاسباب ثلث الخلق من سببه
 والخبر الصادق والعقل حكم الاستقراء ووجه ضبط الاسباب بان من تلج
 فالنفس الصادق والافان كان ان لا غير ذلك فالنفس الصادق والافان كان من سبب
 في العلوم كلها احاديث خلق لانها بخلافه وبما من غير انفس الحواس وبغيره وبغيره
 وبسبب انفسه كان لا يوافق وجه العقل وبغيره وبما من غير انفس الحواس وبغيره وبغيره
 وطرف في الاوامر الاسباب النفس في الجملة بان يخلق الله في انفسه علمه بغيره
 العادة ليشتمل الفكر كالعقل والافان كالحسن والدين كالتلخيص في التلخيص في التلخيص
 انشئ الله الجودان والعقل وبغيره وبغيره وبغيره وبغيره وبغيره وبغيره وبغيره
 قلنا بذا على عاونه السباغ في الاقمار على الاقمار والاعراض من مرققات القلبي
 فاجرم لما وجد وبغيره وبغيره وبغيره وبغيره وبغيره وبغيره وبغيره وبغيره
 لا شك فيها سواء كانت من في العقل او غيرهم جملوا الحسن والافان كالحسن والافان كالحسن
 مستغنى عما هو من الدين في استفاد من غير الصادق جملوا سببا انفسه وبغيره وبغيره
 اعوان الله بالانسان السمان بالمشرك في حال الوجود وغير ذلك لم يخلق اخبره في الخلق
 الحواسيات في الحواسيات البدنيات والنظريات وكان الخلق الى العقل جملوا
 سبب انفسه الى العقل وبغيره وبغيره وبغيره وبغيره وبغيره وبغيره وبغيره وبغيره

[illegible]

۱۲۵۱
 ۱۲۵۲
 ۱۲۵۳
 ۱۲۵۴
 ۱۲۵۵
 ۱۲۵۶
 ۱۲۵۷
 ۱۲۵۸
 ۱۲۵۹
 ۱۲۶۰
 ۱۲۶۱
 ۱۲۶۲
 ۱۲۶۳
 ۱۲۶۴
 ۱۲۶۵
 ۱۲۶۶
 ۱۲۶۷
 ۱۲۶۸
 ۱۲۶۹
 ۱۲۷۰
 ۱۲۷۱
 ۱۲۷۲
 ۱۲۷۳
 ۱۲۷۴
 ۱۲۷۵
 ۱۲۷۶
 ۱۲۷۷
 ۱۲۷۸
 ۱۲۷۹
 ۱۲۸۰
 ۱۲۸۱
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۹
 ۱۲۹۰
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۹
 ۱۳۰۰
 ۱۳۰۱
 ۱۳۰۲
 ۱۳۰۳
 ۱۳۰۴
 ۱۳۰۵
 ۱۳۰۶
 ۱۳۰۷
 ۱۳۰۸
 ۱۳۰۹
 ۱۳۱۰
 ۱۳۱۱
 ۱۳۱۲
 ۱۳۱۳
 ۱۳۱۴
 ۱۳۱۵
 ۱۳۱۶
 ۱۳۱۷
 ۱۳۱۸
 ۱۳۱۹
 ۱۳۲۰
 ۱۳۲۱
 ۱۳۲۲
 ۱۳۲۳
 ۱۳۲۴
 ۱۳۲۵
 ۱۳۲۶
 ۱۳۲۷
 ۱۳۲۸
 ۱۳۲۹
 ۱۳۳۰
 ۱۳۳۱
 ۱۳۳۲
 ۱۳۳۳
 ۱۳۳۴
 ۱۳۳۵
 ۱۳۳۶
 ۱۳۳۷
 ۱۳۳۸
 ۱۳۳۹
 ۱۳۴۰
 ۱۳۴۱
 ۱۳۴۲
 ۱۳۴۳
 ۱۳۴۴
 ۱۳۴۵
 ۱۳۴۶
 ۱۳۴۷
 ۱۳۴۸
 ۱۳۴۹
 ۱۳۵۰
 ۱۳۵۱
 ۱۳۵۲
 ۱۳۵۳
 ۱۳۵۴
 ۱۳۵۵
 ۱۳۵۶
 ۱۳۵۷
 ۱۳۵۸
 ۱۳۵۹
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۱
 ۱۳۶۲
 ۱۳۶۳
 ۱۳۶۴
 ۱۳۶۵
 ۱۳۶۶
 ۱۳۶۷
 ۱۳۶۸
 ۱۳۶۹
 ۱۳۷۰
 ۱۳۷۱
 ۱۳۷۲
 ۱۳۷۳
 ۱۳۷۴
 ۱۳۷۵
 ۱۳۷۶
 ۱۳۷۷
 ۱۳۷۸
 ۱۳۷۹
 ۱۳۸۰
 ۱۳۸۱
 ۱۳۸۲
 ۱۳۸۳
 ۱۳۸۴
 ۱۳۸۵
 ۱۳۸۶
 ۱۳۸۷
 ۱۳۸۸
 ۱۳۸۹
 ۱۳۹۰
 ۱۳۹۱
 ۱۳۹۲
 ۱۳۹۳
 ۱۳۹۴
 ۱۳۹۵
 ۱۳۹۶
 ۱۳۹۷
 ۱۳۹۸
 ۱۳۹۹
 ۱۴۰۰
 ۱۴۰۱
 ۱۴۰۲
 ۱۴۰۳
 ۱۴۰۴
 ۱۴۰۵
 ۱۴۰۶
 ۱۴۰۷
 ۱۴۰۸
 ۱۴۰۹
 ۱۴۱۰
 ۱۴۱۱
 ۱۴۱۲
 ۱۴۱۳
 ۱۴۱۴
 ۱۴۱۵
 ۱۴۱۶
 ۱۴۱۷
 ۱۴۱۸
 ۱۴۱۹
 ۱۴۲۰
 ۱۴۲۱
 ۱۴۲۲
 ۱۴۲۳
 ۱۴۲۴
 ۱۴۲۵
 ۱۴۲۶
 ۱۴۲۷
 ۱۴۲۸
 ۱۴۲۹
 ۱۴۳۰
 ۱۴۳۱
 ۱۴۳۲
 ۱۴۳۳
 ۱۴۳۴
 ۱۴۳۵
 ۱۴۳۶
 ۱۴۳۷
 ۱۴۳۸
 ۱۴۳۹
 ۱۴۴۰
 ۱۴۴۱
 ۱۴۴۲
 ۱۴۴۳
 ۱۴۴۴
 ۱۴۴۵
 ۱۴۴۶
 ۱۴۴۷
 ۱۴۴۸
 ۱۴۴۹
 ۱۴۵۰
 ۱۴۵۱
 ۱۴۵۲
 ۱۴۵۳
 ۱۴۵۴
 ۱۴۵۵
 ۱۴۵۶
 ۱۴۵۷
 ۱۴۵۸
 ۱۴۵۹
 ۱۴۶۰
 ۱۴۶۱
 ۱۴۶۲
 ۱۴۶۳
 ۱۴۶۴
 ۱۴۶۵
 ۱۴۶۶
 ۱۴۶۷
 ۱۴۶۸
 ۱۴۶۹
 ۱۴۷۰
 ۱۴۷۱
 ۱۴۷۲
 ۱۴۷۳
 ۱۴۷۴
 ۱۴۷۵
 ۱۴۷۶
 ۱۴۷۷
 ۱۴۷۸
 ۱۴۷۹
 ۱۴۸۰
 ۱۴۸۱
 ۱۴۸۲
 ۱۴۸۳
 ۱۴۸۴
 ۱۴۸۵
 ۱۴۸۶
 ۱۴۸۷
 ۱۴۸۸
 ۱۴۸۹
 ۱۴۹۰
 ۱۴۹۱
 ۱۴۹۲
 ۱۴۹۳
 ۱۴۹۴
 ۱۴۹۵
 ۱۴۹۶
 ۱۴۹۷
 ۱۴۹۸
 ۱۴۹۹
 ۱۵۰۰
 ۱۵۰۱
 ۱۵۰۲
 ۱۵۰۳
 ۱۵۰۴
 ۱۵۰۵
 ۱۵۰۶
 ۱۵۰۷
 ۱۵۰۸
 ۱۵۰۹
 ۱۵۱۰
 ۱۵۱۱
 ۱۵۱۲
 ۱۵۱۳
 ۱۵۱۴
 ۱۵۱۵
 ۱۵۱۶
 ۱۵۱۷
 ۱۵۱۸
 ۱۵۱۹
 ۱۵۲۰
 ۱۵۲۱
 ۱۵۲۲
 ۱۵۲۳
 ۱۵۲۴
 ۱۵۲۵
 ۱۵۲۶
 ۱۵۲۷
 ۱۵۲۸
 ۱۵۲۹
 ۱۵۳۰
 ۱۵۳۱
 ۱۵۳۲
 ۱۵۳۳
 ۱۵۳۴
 ۱۵۳۵
 ۱۵۳۶
 ۱۵۳۷
 ۱۵۳۸
 ۱۵۳۹
 ۱۵۴۰
 ۱۵۴۱
 ۱۵۴۲
 ۱۵۴۳
 ۱۵۴۴
 ۱۵۴۵
 ۱۵۴۶
 ۱۵۴۷
 ۱۵۴۸
 ۱۵۴۹
 ۱۵۵۰
 ۱۵۵۱
 ۱۵۵۲
 ۱۵۵۳
 ۱۵۵۴
 ۱۵۵۵
 ۱۵۵۶
 ۱۵۵۷
 ۱۵۵۸
 ۱۵۵۹
 ۱۵۶۰
 ۱۵۶۱
 ۱۵۶۲
 ۱۵۶۳
 ۱۵۶۴
 ۱۵۶۵

كلاس تنگ كلاس لادرك شهاب خصوصت كاسع لماعتوا والذوق والعلوم
 والشهم لرواح لا يترك بها ما يدرك الحاشية الاخرى انما انه بان يجوز ان ينفذ
 بين العلماء واحسن يجوز انما ان لك بمن فليكن احد قتالي من غير تاثير لكوس
 فلا يتنفع من حق امة عتيقة في الباصرة او ادراك المصداق مثلاً فان قيل ليست
 الاشارة تدرك حلاوة الشئ وحرارة مائتنا لابل الحلاوة تدرك بالذوق
 واحرارها بالمس السجود في النعم والسان والخبر الصادق اي المصداق
 فان الشئ لا يكون له شئ خارج نطاقه فكذلك لا يكون له ما قد لا يظنه
 فيكون كاذباً فالصدق والذنب على من اسن واصاف الخبر وقد قال ابن سني
 الاخبار عن الشئ على ما هو به اولاسي ما هو باهي الا علام بشئ تارة نطاق
 الواقع اولاً لظننا بغيره فان سن صفات الخبر من ههنا تقع في بعض الكثر
 الصادق بالوصف وفي بعضا خبر الصادق بالاشارة على نوعين احدهما
 الخبر المتواتر سمى بذلك لانه لا يقع وقيل على التقابل وهو ان
 الثابت على السنة قوم لا يتصوروا طوهم اي لا يحجز العقل فيهم ولا يكتفي
 ويصدق وقوع العلم من غير شبهة وهو بالضرورة موجب للعلم الصريح
 كالعلم بالملوء الخالية فلا زمنة للماضية والبلد اليماينة
 على الملوك على الاشارة الاول اقرب وان كان العقد ههنا امران احدهما
 ان المتواتر موجب للعلم وذلك بالضرورة فانما خبر من انفسنا العلم بوجوده

شرح قوله كلاس تنگ كلاس لادرك شهاب خصوصت كاسع لماعتوا والذوق والعلوم
 والشهم لرواح لا يترك بها ما يدرك الحاشية الاخرى انما انه بان يجوز ان ينفذ
 بين العلماء واحسن يجوز انما ان لك بمن فليكن احد قتالي من غير تاثير لكوس
 فلا يتنفع من حق امة عتيقة في الباصرة او ادراك المصداق مثلاً فان قيل ليست
 الاشارة تدرك حلاوة الشئ وحرارة مائتنا لابل الحلاوة تدرك بالذوق
 واحرارها بالمس السجود في النعم والسان والخبر الصادق اي المصداق
 فان الشئ لا يكون له شئ خارج نطاقه فكذلك لا يكون له ما قد لا يظنه
 فيكون كاذباً فالصدق والذنب على من اسن واصاف الخبر وقد قال ابن سني
 الاخبار عن الشئ على ما هو به اولاسي ما هو باهي الا علام بشئ تارة نطاق
 الواقع اولاً لظننا بغيره فان سن صفات الخبر من ههنا تقع في بعض الكثر
 الصادق بالوصف وفي بعضا خبر الصادق بالاشارة على نوعين احدهما
 الخبر المتواتر سمى بذلك لانه لا يقع وقيل على التقابل وهو ان
 الثابت على السنة قوم لا يتصوروا طوهم اي لا يحجز العقل فيهم ولا يكتفي
 ويصدق وقوع العلم من غير شبهة وهو بالضرورة موجب للعلم الصريح
 كالعلم بالملوء الخالية فلا زمنة للماضية والبلد اليماينة
 على الملوك على الاشارة الاول اقرب وان كان العقد ههنا امران احدهما
 ان المتواتر موجب للعلم وذلك بالضرورة فانما خبر من انفسنا العلم بوجوده

شرح قوله كلاس تنگ كلاس لادرك شهاب خصوصت كاسع لماعتوا والذوق والعلوم
 والشهم لرواح لا يترك بها ما يدرك الحاشية الاخرى انما انه بان يجوز ان ينفذ
 بين العلماء واحسن يجوز انما ان لك بمن فليكن احد قتالي من غير تاثير لكوس
 فلا يتنفع من حق امة عتيقة في الباصرة او ادراك المصداق مثلاً فان قيل ليست
 الاشارة تدرك حلاوة الشئ وحرارة مائتنا لابل الحلاوة تدرك بالذوق
 واحرارها بالمس السجود في النعم والسان والخبر الصادق اي المصداق
 فان الشئ لا يكون له شئ خارج نطاقه فكذلك لا يكون له ما قد لا يظنه
 فيكون كاذباً فالصدق والذنب على من اسن واصاف الخبر وقد قال ابن سني
 الاخبار عن الشئ على ما هو به اولاسي ما هو باهي الا علام بشئ تارة نطاق
 الواقع اولاً لظننا بغيره فان سن صفات الخبر من ههنا تقع في بعض الكثر
 الصادق بالوصف وفي بعضا خبر الصادق بالاشارة على نوعين احدهما
 الخبر المتواتر سمى بذلك لانه لا يقع وقيل على التقابل وهو ان
 الثابت على السنة قوم لا يتصوروا طوهم اي لا يحجز العقل فيهم ولا يكتفي
 ويصدق وقوع العلم من غير شبهة وهو بالضرورة موجب للعلم الصريح
 كالعلم بالملوء الخالية فلا زمنة للماضية والبلد اليماينة
 على الملوك على الاشارة الاول اقرب وان كان العقد ههنا امران احدهما
 ان المتواتر موجب للعلم وذلك بالضرورة فانما خبر من انفسنا العلم بوجوده

شرح قوله كلاس تنگ كلاس لادرك شهاب خصوصت كاسع لماعتوا والذوق والعلوم
 والشهم لرواح لا يترك بها ما يدرك الحاشية الاخرى انما انه بان يجوز ان ينفذ
 بين العلماء واحسن يجوز انما ان لك بمن فليكن احد قتالي من غير تاثير لكوس
 فلا يتنفع من حق امة عتيقة في الباصرة او ادراك المصداق مثلاً فان قيل ليست
 الاشارة تدرك حلاوة الشئ وحرارة مائتنا لابل الحلاوة تدرك بالذوق
 واحرارها بالمس السجود في النعم والسان والخبر الصادق اي المصداق
 فان الشئ لا يكون له شئ خارج نطاقه فكذلك لا يكون له ما قد لا يظنه
 فيكون كاذباً فالصدق والذنب على من اسن واصاف الخبر وقد قال ابن سني
 الاخبار عن الشئ على ما هو به اولاسي ما هو باهي الا علام بشئ تارة نطاق
 الواقع اولاً لظننا بغيره فان سن صفات الخبر من ههنا تقع في بعض الكثر
 الصادق بالوصف وفي بعضا خبر الصادق بالاشارة على نوعين احدهما
 الخبر المتواتر سمى بذلك لانه لا يقع وقيل على التقابل وهو ان
 الثابت على السنة قوم لا يتصوروا طوهم اي لا يحجز العقل فيهم ولا يكتفي
 ويصدق وقوع العلم من غير شبهة وهو بالضرورة موجب للعلم الصريح
 كالعلم بالملوء الخالية فلا زمنة للماضية والبلد اليماينة
 على الملوك على الاشارة الاول اقرب وان كان العقد ههنا امران احدهما
 ان المتواتر موجب للعلم وذلك بالضرورة فانما خبر من انفسنا العلم بوجوده

من قولهم
من قولهم
من قولهم
من قولهم

من قضايا يستمر لذاته قولاً آخر فغلب الاول الدليل على وجود الصانع هو انما لم يزل
الثاني قولنا العالم حادث وكل ما ثبت فلا صانع ولما قولهم الدليل هو الذي لم يزل
من قولهم انما لم يزل في آخره انساني اذ وفق وما كونه سبباً للعقل المقطع بان من انما لم يزل
قضايا الشجرة على ربه تصديقاً في دعوى الرسالة كان صادقا فيما اتى به من الاحكام
والا كان صادقا في العلم بغيرها وما ولما استدل على غلوه في الاستدلال
وتخصا به خبر من ثبت رسالته بالهجرة وكل خبر من شأنه فهو صادق ومفهوم
وعلوه الثابت بغير شئ خبر الرسول يقضي اي شئ العلم الشايع في معرفة
الحسوس والبدنيات المتواترات في التيقن اي عدم احتمال التيقن في العلم
اي عدم احتمال الزوال والتشكيك للشك فلو علم من الاعتقاد المطابق احكام
الثابت والا كان جهلاً او قلنا او قلنا انما قيل في العلم انما قيل في التواتر
فيرجع الى القسم الاول قلنا الكلام فيما علمنا خبر الرسول ان سمع من فيه او قوله
عنه ذلك وبغير ذلك ان امكن واما خبر الواحد فانما لا يفيد العلم بغيره
الشبهة في كونه خبر الرسول فان قيل فاذا كان متواترا او سمع من
ففي رسول الله صلى الله عليه وسلم كان العلم اجماعا يصل به ضروري ما كما هو
حكم سائر المتواترات بحسبيات الاستدلال لعلنا قلنا العلم الضروري في التواتر
هو العلم بكونه خبر الرسول عليه السلام لان هذا المعنى هو الذي تواتر الاخبار
به في السموع في رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ادراك

من قولهم
من قولهم
من قولهم
من قولهم

من قولهم
من قولهم
من قولهم
من قولهم

من قولهم
من قولهم
من قولهم
من قولهم

في علم التواتر وقد يحاب بان لا يغيب عنه بل بالنظر الى الاول والآخر على
 كون الاجماع حجة قلنا ذلك خبر الرسول عليه السلام ولهذا جعل الله ليا
 واما العقل وهو قوة النفس بما تستعمله في العلوم والادراكات وهو المعنى قولهم
 خزينة بيها العلم بالضرديات عند سلامة الآلات وقيل هو مجرد
 المتعديات بالواسط والموسسات بالآلة هذه هي سبب العلم ايضا
 ثم في ذلك لما في من خلاف السنن والمصادقة في جميع النظريات واجتنب
 الاختلاف في الامليات بناء على كثرة الاختلاف متاخر من الاداء واجتباب
 ان ذلك لفساد النظر فلما في كون النظر الصحيح من العقل مفيد العلم على ان

امی ستمداران و غلامان با ستمگران
و اموال و نفس و دین ستمگران
تقصیر شماست

پیشوایان و سران و رؤسای این ملت

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

مجلس تفتیش و تحقیق دیوبند

وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَذَكَّرُ إِلَىٰ عِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ كَذِبًا

این کتاب در بیان احوال و معاش
و عیال و خرد و کسب و دین

مفتی محمد رفیع الدین صاحب

کتابخانه امام علی (ع) قم

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

تاریخ: ۱۳۹۸/۰۵/۰۵

[illegible][illegible]

مجلس اعلیٰ ہندوستان
دہلی

مسجد جامع خاندان

وعند البعض من متأيي ابرز المتحقق قاطع الابداء الثالث على ما
قائمة ليس هذا تراعا لفظيا راجعا الى الاصطلاح من غير بيان
كل احد ان يعطى على ما شاربل هو تراعي ان المعنى الذي وضع
لفظ الجسم بانائه بل كلفه في التركيب من جزئين ام لا استجلا ولا كون
يقال لاحد الجسمين اذ ازيد عليه جزء واحدانه جسم من الاخر فلهذا ان
مجرد التركيب كاف في الجسمية لما صار ^{الجسم} مجرد زيادة الجزء في الجسمية
وقد نظر لانه اصل من الجسمانية بخلاف الغفائفة وعلم المقدر يقال
جسم الشيء اي عظمه فحجمه وجسامه بالعظم والكلام في الجسم المذموم
اسم لا صفة او غير ذلك كجسم كالجسم في العين الذي لا
يقبل الانقسام لا لثقله ولا لفرقتها وهو الجوز الذي لا يجز
ولم يقل وهو اجزى استرازا عن ورود المنع بان لا يتركب لا ينقسم عظاما
في اجزى بل اجزى الذي لا يجز بل لا بد من ابطال البيول
والمتقول والنفوس المجردة لا تنقسم ذلك وعند اختلافه لا وجود للجو
الغفائفة الجوز الذي لا يجزى وتركيب الجسم انها من البيول
والصورة او التي اولها اشياء اجزى اولها وضعت كثر حقيقة
على سطح حقيقة لها الجسم غير منقسم اذ لو ما سته
جسمين لكان فيها خطا بفعل فلم تكن كثر حقيقة وانما

[illegible][illegible]

له قولنا كون
الاجزاء كان مقادير
الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير

الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير

الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير

الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير

الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير

الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير

عندما نتأخر مع وجهاً الأول انه لو كان كل شيء خفصاً لال نهاية لمن
انحدوله اصغر من اجبيل لان كلاهما غير متناهى الا جزؤه ونعظمه
انما هو بكثره الا جزؤه وقلتها وذلك انما يتصور في المتناهى والثاني ان
اجتماع اجزاء اصبحت لذاته والآن قبل الافتراق فاصغر على قاي قاي
على ان تخليق فيه الافتراق الى الجزء الذي لا يبرى لان اجزائه
الذي تبارعنا فيه ان امكن افتراقه لزمست قدرة الله تعالى عليه كما
للعجز وان لم يكن ثبت المدعى والكل ضعيف اما الاول فلا انه ما يدل على
ثبوت النقطة وهو لا يستلزم ثبوت الجزء لان حلولها في الحل ليس حلول للجزء
حتى يلزم من عدم انقسامها عدم انقسام الحل ولما الثاني والثالث فلا
الفلاسفة لا يقولون بان الجسم متالف من اجزاء بالفعل وانما غير متناهية
بل يقولون انه قابل للانقسامات غير متناهية ليس فيه جسم
اجزاء اصلاً وانما العظم والصغر باعتبار المقدار القاطن به لا باعتبار كثرته
الاجزاء وقلتها والافتراق ممكن لال نهاية فلا يستلزم اجزؤه ولما لا ينفي
ايضا فلا تحل من ضعف ولما مال الامام الرازي مع في هذه المسئلة الى ان
قاي قبل بل لم يزل خلاف ثمة قلنا نعم في اثبات الجوهري الغر نجاة عن كثير
علماء الفلاسفة مثل اثبات تيسوي والصورة النورية الى قدم العالم
حشر الاجساد وكثير من اصول الهندسة التي هي عليها وادام حركات السموات

الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير

الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير

الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير

الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير

الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير

الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير

الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير

الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير
الاجزاء كانت مقادير

بعدمقتناه والزائد على التناهي بقدر مقتناه يكون متناهيا بالاضافة
 وبذلك التطبيق انما يمكن فيما دخل تحت الوجود وكون ما هو بهى بعض فاعلم
 بانقطاع الوهم فلا يدرك التقصير بمراتب العدو بان التطبيق جلستان احد ممكن
 الواحد لالى نهائية والثانية من الاثنين لالى نهائية ولا جليات احد
 ومقدرة مرات فان لاولى الاثنين الثانية مع لالتناهيها وذلك لان
 لا تنهاى الاعداد والمعلومات والمقدرة ومرت انما لا تستنى الى حد لا يتناهى
 فوقه كما لا يمكن ان لا تنهاى له يدل فى الوجود فانه محال الواحد
 ان يتناهى العالم واحد ولا يمكن ان يصدق مفهوم واجب الوجود
 ذات واحدة والمشهور فى ذلك بين الحكماء بمران التناهى المشاكلة
 بقوله تعالى لو كان فيما آتته الالامد لفسدتا ونقضوا انه لو كان الهامان لا
 بينهما متناهى بان يريد احدهما حركة زيدة والاخر سكوت لان كلا منهما فى نفسه
 امر ممكن وكذا التعلق الارادة بكل منهما فى نفسه او لا تضاد بين ارادتين
 بل بين المرادين وح اما ان يحصل الامران فجميع الضدان او لا فيلزم
 محز احدهما وهو اماراة حدوث ولا يمكن ما فيه من ثباتية الاستيعاب
 فالتعدد مستلزم لا مكان التماهى مستلزم لمحال فيكون محال هذا
 ما يقال ان احداهما ان لم يقدر على مخالفة الآخر لزم محزج وان قدر لزم
 محز الآخر وما ذكرنا يندفع ما يقال انه يجوز ان يتقاسم غير تماهى وان يكون

بعدمقتناه والزائد على التناهي بقدر مقتناه يكون متناهيا بالاضافة
 وبذلك التطبيق انما يمكن فيما دخل تحت الوجود وكون ما هو بهى بعض فاعلم
 بانقطاع الوهم فلا يدرك التقصير بمراتب العدو بان التطبيق جلستان احد ممكن
 الواحد لالى نهائية والثانية من الاثنين لالى نهائية ولا جليات احد
 ومقدرة مرات فان لاولى الاثنين الثانية مع لالتناهيها وذلك لان
 لا تنهاى الاعداد والمعلومات والمقدرة ومرت انما لا تستنى الى حد لا يتناهى
 فوقه كما لا يمكن ان لا تنهاى له يدل فى الوجود فانه محال الواحد
 ان يتناهى العالم واحد ولا يمكن ان يصدق مفهوم واجب الوجود
 ذات واحدة والمشهور فى ذلك بين الحكماء بمران التناهى المشاكلة
 بقوله تعالى لو كان فيما آتته الالامد لفسدتا ونقضوا انه لو كان الهامان لا
 بينهما متناهى بان يريد احدهما حركة زيدة والاخر سكوت لان كلا منهما فى نفسه
 امر ممكن وكذا التعلق الارادة بكل منهما فى نفسه او لا تضاد بين ارادتين
 بل بين المرادين وح اما ان يحصل الامران فجميع الضدان او لا فيلزم
 محز احدهما وهو اماراة حدوث ولا يمكن ما فيه من ثباتية الاستيعاب
 فالتعدد مستلزم لا مكان التماهى مستلزم لمحال فيكون محال هذا
 ما يقال ان احداهما ان لم يقدر على مخالفة الآخر لزم محزج وان قدر لزم
 محز الآخر وما ذكرنا يندفع ما يقال انه يجوز ان يتقاسم غير تماهى وان يكون

بعدمقتناه والزائد على التناهي بقدر مقتناه يكون متناهيا بالاضافة
 وبذلك التطبيق انما يمكن فيما دخل تحت الوجود وكون ما هو بهى بعض فاعلم
 بانقطاع الوهم فلا يدرك التقصير بمراتب العدو بان التطبيق جلستان احد ممكن
 الواحد لالى نهائية والثانية من الاثنين لالى نهائية ولا جليات احد
 ومقدرة مرات فان لاولى الاثنين الثانية مع لالتناهيها وذلك لان
 لا تنهاى الاعداد والمعلومات والمقدرة ومرت انما لا تستنى الى حد لا يتناهى
 فوقه كما لا يمكن ان لا تنهاى له يدل فى الوجود فانه محال الواحد
 ان يتناهى العالم واحد ولا يمكن ان يصدق مفهوم واجب الوجود
 ذات واحدة والمشهور فى ذلك بين الحكماء بمران التناهى المشاكلة
 بقوله تعالى لو كان فيما آتته الالامد لفسدتا ونقضوا انه لو كان الهامان لا
 بينهما متناهى بان يريد احدهما حركة زيدة والاخر سكوت لان كلا منهما فى نفسه
 امر ممكن وكذا التعلق الارادة بكل منهما فى نفسه او لا تضاد بين ارادتين
 بل بين المرادين وح اما ان يحصل الامران فجميع الضدان او لا فيلزم
 محز احدهما وهو اماراة حدوث ولا يمكن ما فيه من ثباتية الاستيعاب
 فالتعدد مستلزم لا مكان التماهى مستلزم لمحال فيكون محال هذا
 ما يقال ان احداهما ان لم يقدر على مخالفة الآخر لزم محزج وان قدر لزم
 محز الآخر وما ذكرنا يندفع ما يقال انه يجوز ان يتقاسم غير تماهى وان يكون

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآلہ
الطہارین

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

المادة والحقائق غير ممكنة لاستمرارها الحال وان يتبع اجتماع اللائق واللازم
الواجب حركة زير وسكونه معا واعلم ان قوله تعالى لو كان فيما آتته الالام نفسا
تحت اتماعها والملازمة عائدة على احوالها في الخطابيات فان المادة
جارية بوجودها والتمانع والتغالب عند قعودها حكم على اشرير الاله بقعوده تعالى
علما بعضهم على بعض والافان ارادة الفساد بالفعل اى حردهما من هذا النظام
المشاهد فخره التعداد لا يستلزم لوجوه الاتفاق على هذا النظام وان ارادة كل
الفساد فلا دليل على تنقائه بل انصوح شانه بطي السموات ورفع هذا النظام
فيكون ممكنا لا محالة لا يقال الملازمة قطعية والحداد فسادا عدم كونها
بمعنى انه لو فرض صانها ان لاكن بينها تخلف في الاعمال كلها فلم يكن احدهما
صانها فلم يوجد صنوع لانا نقول كان التمانع يستلزم الاعمى قعود الصانع
لا يستلزم انتفاء المصنوع على ما يرد من الملازمة ان ارادة عدم التكون بل
ومنع انتفاء الملائم ان ارادة بالامكان فان قيل متعنى كلمة الانتفاء الثاني
في الماضي بسبب انتفاء الاول فلا يقيده الاله لانه على انتفاء الفساد في الزمان
الماضي بسبب انتفاء التعداد قلنا نعم هذا محسب بل المنع لكن لا يمكن
لاستقلال بانتفاء الجماد على انتفاء الشرط من غير دلالة على تعيين زمان كل
في قولنا لو كان العالم قدما لكان غير متغير والاية من هذا القبيل وقد شبهت
على الخلق لاذ بان احد الاستحالة من آخر فتعجبوا لاجل القديس والقصر

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

تصريح بما علم التزاما اذ الواجب لا يكون الا قديما الى انما جملته وجوه الاول
 حاوذا مسبوقا بالعدم لكأن وجوده من غيره ضرورة حتى وقع في كلامهم
 ان الواجب القديم متروكان لكنه ليس متقدما للقطع تغاير المتعدي
 وانما الكلام في التساوي بحسب الصدق فان بعضهم على ان القديم
 صدقه على صفات الواجب لا تتحاذى في تعدد الصفات القديمة
 المستحيل تعدد الذات القديمة وفي كلام بعض المتأخرين كالصاحب الذي
 الضرورية مع ومن ثمه تصريح بان الواجب الوجود ولذاته هو الله تعالى
 واستدلوا على ان كل موجود قديم فهو واجب لذاته بانه لو لم يكن واجبا لذاته لكان
 جائزا لعدم في نفسه فيحتاج في وجوده الى شخص فيكون عرضا اذ لا معنى بالحدوث
 الا ما يتعلق بوجوده بما يجاد شيء آخر ثم اعترضوه بان الصفات كانت حادثة
 لكائن باقية والبقاء معنى فيكثره قام المعنى بالمعنى فاجابوا بان كل صفة
 في باقية بقاء هو نفس تلك الصفة وهذا الكلام في غاية لصعوبة فان القول
 بتعدد الواجب لذاته مناف للترديد والقول باسكان الصفات يتألف
 قولهم بان كل ممكن فهو حادث فان زعموا انها قديمة بالزمان بمعنى عدم
 السبوقية بالعدم وهذا لا يناسب في الحدوث الذاتي بمعنى الاحتياج
 الى ذات الواجب فهو قول بما ذهب اليه الفلاسفة من انقسام كل
 من القدم والحادث الى الذاتي والزماني وفيه نقص لكثير من القواعد

[illegible][illegible]

للمفرد

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يرد عليه
فان الله تعالى قد افاض على عباده من
العلم والهدى ما لا يحصى ولا يعد
فان الله تعالى قد افاض على عباده من
العلم والهدى ما لا يحصى ولا يعد

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يرد عليه
فان الله تعالى قد افاض على عباده من
العلم والهدى ما لا يحصى ولا يعد
فان الله تعالى قد افاض على عباده من
العلم والهدى ما لا يحصى ولا يعد

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يرد عليه
فان الله تعالى قد افاض على عباده من
العلم والهدى ما لا يحصى ولا يعد
فان الله تعالى قد افاض على عباده من
العلم والهدى ما لا يحصى ولا يعد

وسباني لنما اريدتم تحقيق انشاء الله تعالى المسمى بقادر العباد
البصير الشافي المرسل لان بدنة العقل جازية بان محدث العالم على الخط
البدعي والنظام الحكمي مع تأويل عليين الافعال المتقنة والنقوش المستنيرة
لا يكون بدون هذه الصفات على ان ضدوا بانفائض محجب منزلة الله
تعالى عنها واليضا قد ورد الشرع بها وبعضها مما لا يتوقف ثبوت الشرع
عليها فيصع التمسك بالشرع فيما كالتمجيد بخلاف وجود الصانع وكلامه و
نحو ذلك مما يتوقف ثبوت الشرع عليه ليس بمرضى لانه لا يقوم بذاته
بل ينتقل الى مل يقوم فيكون ممكنا ولا بد من منع بقاؤه والا كان البقاء
شيئي قائما به فيلزم قبام المعنى بالعدم وهو محال لان قيام العرض بالشيء
معناه ان محسنة تاليع الخيرة والعرض لا يتخير له بذاته حتى يتخير غيره بغيره
وهذا مبني على ان بقاؤه بالشيء معناه زائده على وجوده وان العيب
معناه التبعية في التحسين والحق اهل البقاء استمرار الوجود وعدمه
وحقيقته الوجود من حيث النسبة الى الزمان الثاني ومعنى قولنا
وجوده ولم يبق انه حدث فلم يستمر وجوده ولم يكن ثابتا في الزمان الثالث
والانقسام هو الاختصاص الناتج كمالنا في احوال الباري تعالى فانما قائم بذات الله تعالى
ولا تقيده نظير في البنية كتمسك تعالى عن التغيير وان شاءه الاجسام في كل آن مشاهته
بقاؤه لا يتجدد والامثال ليس بغير ذلك في الاعراض فليتمسك في قيام العرض بالعرض

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يرد عليه
فان الله تعالى قد افاض على عباده من
العلم والهدى ما لا يحصى ولا يعد
فان الله تعالى قد افاض على عباده من
العلم والهدى ما لا يحصى ولا يعد

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يرد عليه
فان الله تعالى قد افاض على عباده من
العلم والهدى ما لا يحصى ولا يعد
فان الله تعالى قد افاض على عباده من
العلم والهدى ما لا يحصى ولا يعد

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه ولا يرد عليه
فان الله تعالى قد افاض على عباده من
العلم والهدى ما لا يحصى ولا يعد
فان الله تعالى قد افاض على عباده من
العلم والهدى ما لا يحصى ولا يعد

بالعرض بسرقة الحركة ويطورها ليس بتأخر وليس بتأخر شيء هو حركة و آخره هو
سرعة او بطور بل هنا حركة مخصوصة تسمى بالسرعة الى بعض الحركات سرعة
وبالنسبة الى البعض بطيئة وبهذا تبين ان تكسبت السرعة والبطور
نوعين مختلفين من الحركة اذ الانواع الحقيقة لا تختلف بالاضافه الى
لا تتركب وتميز وذلك لافادة المروث وهو جرم ما عندنا فلا تتركب
الذي لا يتجزى وهو تجزى حسب من الجسم واسد تعالى متعال عن ذلك
واما عند الفلاسفة فلا تتركب وان حيلولة بها الموجود لافي موضوع مجزى وكان
او تجزى لكنهم حيلولة من اقسام الممكن والاشياء والماهية الممكنة التي اذا
وجدت كانت لافي موضوع واما الاشياء الاربعة القائمة بذاته والموجود لانه
موضوع فاما يتنوع المطا على الصانع من جهة عدم وجوده والشرع بذلك
مع تباين الغرض الى المركب والتجزى وذلك باب الحقيقة والنعلى الى المطلق
الاشياء الى المطلق والاشياء الى المطلق
الجسم والوجود عليه بمعنى الذي يجب تنزيه الله تعالى عنه فان قيل
فكيف يصح إطلاق الموجود والواجب والقديم ونحو ذلك مما لم
يورد بالشرع قلنا بالاجماع وهو من اورد الشرع وقد يقال ان الله الواحد القهار
متراوفا والموجود لانه للواجب واذا اورد الشرع بالمطلق اسم طرفة فهو لفظ
من كمال اللغة او من لغة اخرى من حين اورد ما في التراوفا الثاني في تمام الكلام
في الاطلاق عليه تعالى والبالا عدم معناه في لفظه لا مصحراى ذي صفة وشكل

بالعرض بسرقة الحركة ويطورها ليس بتأخر وليس بتأخر شيء هو حركة و آخره هو
سرعة او بطور بل هنا حركة مخصوصة تسمى بالسرعة الى بعض الحركات سرعة
وبالنسبة الى البعض بطيئة وبهذا تبين ان تكسبت السرعة والبطور
نوعين مختلفين من الحركة اذ الانواع الحقيقة لا تختلف بالاضافه الى
لا تتركب وتميز وذلك لافادة المروث وهو جرم ما عندنا فلا تتركب
الذي لا يتجزى وهو تجزى حسب من الجسم واسد تعالى متعال عن ذلك
واما عند الفلاسفة فلا تتركب وان حيلولة بها الموجود لافي موضوع مجزى وكان
او تجزى لكنهم حيلولة من اقسام الممكن والاشياء والماهية الممكنة التي اذا
وجدت كانت لافي موضوع واما الاشياء الاربعة القائمة بذاته والموجود لانه
موضوع فاما يتنوع المطا على الصانع من جهة عدم وجوده والشرع بذلك
مع تباين الغرض الى المركب والتجزى وذلك باب الحقيقة والنعلى الى المطلق
الاشياء الى المطلق والاشياء الى المطلق
الجسم والوجود عليه بمعنى الذي يجب تنزيه الله تعالى عنه فان قيل
فكيف يصح إطلاق الموجود والواجب والقديم ونحو ذلك مما لم
يورد بالشرع قلنا بالاجماع وهو من اورد الشرع وقد يقال ان الله الواحد القهار
متراوفا والموجود لانه للواجب واذا اورد الشرع بالمطلق اسم طرفة فهو لفظ
من كمال اللغة او من لغة اخرى من حين اورد ما في التراوفا الثاني في تمام الكلام
في الاطلاق عليه تعالى والبالا عدم معناه في لفظه لا مصحراى ذي صفة وشكل

بالعرض بسرقة الحركة ويطورها ليس بتأخر وليس بتأخر شيء هو حركة و آخره هو
سرعة او بطور بل هنا حركة مخصوصة تسمى بالسرعة الى بعض الحركات سرعة
وبالنسبة الى البعض بطيئة وبهذا تبين ان تكسبت السرعة والبطور
نوعين مختلفين من الحركة اذ الانواع الحقيقة لا تختلف بالاضافه الى
لا تتركب وتميز وذلك لافادة المروث وهو جرم ما عندنا فلا تتركب
الذي لا يتجزى وهو تجزى حسب من الجسم واسد تعالى متعال عن ذلك
واما عند الفلاسفة فلا تتركب وان حيلولة بها الموجود لافي موضوع مجزى وكان
او تجزى لكنهم حيلولة من اقسام الممكن والاشياء والماهية الممكنة التي اذا
وجدت كانت لافي موضوع واما الاشياء الاربعة القائمة بذاته والموجود لانه
موضوع فاما يتنوع المطا على الصانع من جهة عدم وجوده والشرع بذلك
مع تباين الغرض الى المركب والتجزى وذلك باب الحقيقة والنعلى الى المطلق
الاشياء الى المطلق والاشياء الى المطلق
الجسم والوجود عليه بمعنى الذي يجب تنزيه الله تعالى عنه فان قيل
فكيف يصح إطلاق الموجود والواجب والقديم ونحو ذلك مما لم
يورد بالشرع قلنا بالاجماع وهو من اورد الشرع وقد يقال ان الله الواحد القهار
متراوفا والموجود لانه للواجب واذا اورد الشرع بالمطلق اسم طرفة فهو لفظ
من كمال اللغة او من لغة اخرى من حين اورد ما في التراوفا الثاني في تمام الكلام
في الاطلاق عليه تعالى والبالا عدم معناه في لفظه لا مصحراى ذي صفة وشكل

بالعرض بسرقة الحركة ويطورها ليس بتأخر وليس بتأخر شيء هو حركة و آخره هو
سرعة او بطور بل هنا حركة مخصوصة تسمى بالسرعة الى بعض الحركات سرعة
وبالنسبة الى البعض بطيئة وبهذا تبين ان تكسبت السرعة والبطور
نوعين مختلفين من الحركة اذ الانواع الحقيقة لا تختلف بالاضافه الى
لا تتركب وتميز وذلك لافادة المروث وهو جرم ما عندنا فلا تتركب
الذي لا يتجزى وهو تجزى حسب من الجسم واسد تعالى متعال عن ذلك
واما عند الفلاسفة فلا تتركب وان حيلولة بها الموجود لافي موضوع مجزى وكان
او تجزى لكنهم حيلولة من اقسام الممكن والاشياء والماهية الممكنة التي اذا
وجدت كانت لافي موضوع واما الاشياء الاربعة القائمة بذاته والموجود لانه
موضوع فاما يتنوع المطا على الصانع من جهة عدم وجوده والشرع بذلك
مع تباين الغرض الى المركب والتجزى وذلك باب الحقيقة والنعلى الى المطلق
الاشياء الى المطلق والاشياء الى المطلق
الجسم والوجود عليه بمعنى الذي يجب تنزيه الله تعالى عنه فان قيل
فكيف يصح إطلاق الموجود والواجب والقديم ونحو ذلك مما لم
يورد بالشرع قلنا بالاجماع وهو من اورد الشرع وقد يقال ان الله الواحد القهار
متراوفا والموجود لانه للواجب واذا اورد الشرع بالمطلق اسم طرفة فهو لفظ
من كمال اللغة او من لغة اخرى من حين اورد ما في التراوفا الثاني في تمام الكلام
في الاطلاق عليه تعالى والبالا عدم معناه في لفظه لا مصحراى ذي صفة وشكل

لوحية فاما في الازل فيلزم قدم الخيزر ولا فيكون محلا لمحوث ايضا
اما ان بساوي الخيزر ونقص عنه فيكون متناهما او بزيادة عليه فيكون بخيرا
واذا لم يكن في مكان لم يكن في جهة لا علوه ولا غلوه لا نسب الا ما حذر
واطراف لا مكنة او نفس لا مكنة باعتبار عرض الاضافة الى شئ وكذا
يجري عليه زمان لان الزمان عندنا عبارة عن متجدد يقدر
متجدد آخر وعندنا القياسفة عن مقدار الحركة والسد تعالى شئ عن ذلك
واعلم ان ما ذكره في التزيينات بعضه يعني عن البعض الا انه حاول
التفصيل والتوضيح فتسألون اواجب في باب التزيير ودواعي شبهته
والمجسمة وسائر فرق الضلال والاطغیان ما بلغ وجوهه فكم بال تكرير
الالفاظ المتداوغة والتصریح بالمراد بطريق الالتزام ثم ان مبنى التزيير علو
على انهما تاتى وجوب الوجود لما فيها من شائبة الحوادث والاسكان
على ما شرنا اليه لعل ما ذهب اليه الشارح من ان معنى العرض بسبب اللفظ
ما يمنع بقاؤه ومعنى الجوهر ما يتركب عنه غيره ومعنى الجسم ما يتركب من
غيبه بديل قولهم هذا الجسم من ذلك وان الواجب لو تركب
فاخراره اما ان تشتت بصفات الكمال فيلزم تعدد الواجب او فلا يلزم
النقص والحدوث وايضا اما ان يكون على جميع الصور والاشكال
والتقارير والكيفيات فيلزم اجتماع الاعداد او على بعضها على سبب الإقلام

لوحية فاما في الازل فيلزم قدم الخيزر ولا فيكون محلا لمحوث ايضا
اما ان بساوي الخيزر ونقص عنه فيكون متناهما او بزيادة عليه فيكون بخيرا
واذا لم يكن في مكان لم يكن في جهة لا علوه ولا غلوه لا نسب الا ما حذر
واطراف لا مكنة او نفس لا مكنة باعتبار عرض الاضافة الى شئ وكذا
يجري عليه زمان لان الزمان عندنا عبارة عن متجدد يقدر
متجدد آخر وعندنا القياسفة عن مقدار الحركة والسد تعالى شئ عن ذلك
واعلم ان ما ذكره في التزيينات بعضه يعني عن البعض الا انه حاول
التفصيل والتوضيح فتسألون اواجب في باب التزيير ودواعي شبهته
والمجسمة وسائر فرق الضلال والاطغیان ما بلغ وجوهه فكم بال تكرير
الالفاظ المتداوغة والتصریح بالمراد بطريق الالتزام ثم ان مبنى التزيير علو
على انهما تاتى وجوب الوجود لما فيها من شائبة الحوادث والاسكان
على ما شرنا اليه لعل ما ذهب اليه الشارح من ان معنى العرض بسبب اللفظ
ما يمنع بقاؤه ومعنى الجوهر ما يتركب عنه غيره ومعنى الجسم ما يتركب من
غيبه بديل قولهم هذا الجسم من ذلك وان الواجب لو تركب
فاخراره اما ان تشتت بصفات الكمال فيلزم تعدد الواجب او فلا يلزم
النقص والحدوث وايضا اما ان يكون على جميع الصور والاشكال
والتقارير والكيفيات فيلزم اجتماع الاعداد او على بعضها على سبب الإقلام

لوحية فاما في الازل فيلزم قدم الخيزر ولا فيكون محلا لمحوث ايضا
اما ان بساوي الخيزر ونقص عنه فيكون متناهما او بزيادة عليه فيكون بخيرا
واذا لم يكن في مكان لم يكن في جهة لا علوه ولا غلوه لا نسب الا ما حذر
واطراف لا مكنة او نفس لا مكنة باعتبار عرض الاضافة الى شئ وكذا
يجري عليه زمان لان الزمان عندنا عبارة عن متجدد يقدر
متجدد آخر وعندنا القياسفة عن مقدار الحركة والسد تعالى شئ عن ذلك
واعلم ان ما ذكره في التزيينات بعضه يعني عن البعض الا انه حاول
التفصيل والتوضيح فتسألون اواجب في باب التزيير ودواعي شبهته
والمجسمة وسائر فرق الضلال والاطغیان ما بلغ وجوهه فكم بال تكرير
الالفاظ المتداوغة والتصریح بالمراد بطريق الالتزام ثم ان مبنى التزيير علو
على انهما تاتى وجوب الوجود لما فيها من شائبة الحوادث والاسكان
على ما شرنا اليه لعل ما ذهب اليه الشارح من ان معنى العرض بسبب اللفظ
ما يمنع بقاؤه ومعنى الجوهر ما يتركب عنه غيره ومعنى الجسم ما يتركب من
غيبه بديل قولهم هذا الجسم من ذلك وان الواجب لو تركب
فاخراره اما ان تشتت بصفات الكمال فيلزم تعدد الواجب او فلا يلزم
النقص والحدوث وايضا اما ان يكون على جميع الصور والاشكال
والتقارير والكيفيات فيلزم اجتماع الاعداد او على بعضها على سبب الإقلام

لوحية فاما في الازل فيلزم قدم الخيزر ولا فيكون محلا لمحوث ايضا
اما ان بساوي الخيزر ونقص عنه فيكون متناهما او بزيادة عليه فيكون بخيرا
واذا لم يكن في مكان لم يكن في جهة لا علوه ولا غلوه لا نسب الا ما حذر
واطراف لا مكنة او نفس لا مكنة باعتبار عرض الاضافة الى شئ وكذا
يجري عليه زمان لان الزمان عندنا عبارة عن متجدد يقدر
متجدد آخر وعندنا القياسفة عن مقدار الحركة والسد تعالى شئ عن ذلك
واعلم ان ما ذكره في التزيينات بعضه يعني عن البعض الا انه حاول
التفصيل والتوضيح فتسألون اواجب في باب التزيير ودواعي شبهته
والمجسمة وسائر فرق الضلال والاطغیان ما بلغ وجوهه فكم بال تكرير
الالفاظ المتداوغة والتصریح بالمراد بطريق الالتزام ثم ان مبنى التزيير علو
على انهما تاتى وجوب الوجود لما فيها من شائبة الحوادث والاسكان
على ما شرنا اليه لعل ما ذهب اليه الشارح من ان معنى العرض بسبب اللفظ
ما يمنع بقاؤه ومعنى الجوهر ما يتركب عنه غيره ومعنى الجسم ما يتركب من
غيبه بديل قولهم هذا الجسم من ذلك وان الواجب لو تركب
فاخراره اما ان تشتت بصفات الكمال فيلزم تعدد الواجب او فلا يلزم
النقص والحدوث وايضا اما ان يكون على جميع الصور والاشكال
والتقارير والكيفيات فيلزم اجتماع الاعداد او على بعضها على سبب الإقلام

في افادة الحج والنقص في عدم دلالة المحضات عليه فيقتصر على محضه فيل
 تحت قدره الغير فيكون حاداً بخلاف مثل العلم والقدرة فانها صفات
 كمال تحمل المحضات على ثبوتها وانعدامها باصفاتها نقصان لا دلالة لها
 على ثبوتها لانها مشكوكات متعينة توهم عقابها الطالعين في توسع مجال
 الطاعنين وعما نعلم ان تلك الطالعين عاليتها مبنية على امثال هذه المشبهة
 الواهية واجمع الخالفات بالنصوص الظاهرة في البره والجمسية والصورة بالجوهر
 وبان كل موجود في فرضا لا بد ان يكون احداهما متصلاً بالآخر مماثلة له او
 منفصلاً عنه مباناً في البره واند تعالى ليس له ولا محلاً للعالم
 فيكون مباناً للعالم في جهة فيتميز فيكون جسماً او جزءاً جسم مصوراً شاملاً
 واجزائاً ان ذلك هم محض وحكم على غير النصوص باحكام محسوس
 والاولى القطعية قائمة على التبريرات فيجب ان يقوم علم النصوص
 الى الله تعالى على ما هو واجب السلف ايضاً المطبق الاسلام اياك
 بتاويلات محسوسة على ما اختاره المتأخرون في دعا الطاعن اجماعاً
 وعبد الفصح القاصرين وسلوك السبيل الاحكم ولا يشبهه شيء
 اى لا ياتله الا اذ اريد بالماثلة الاتحاد في الحقيقة فقطاً وما اذ اريد
 بماكون اشياء في حيث يسداً احداهما مسداً الاخرى فيصير كل واحد
 منهما لما يصلح له الاخر فلان شيئا من الموجودات ليس مسداً في شيء من

في افادة الحج والنقص في عدم دلالة المحضات عليه فيقتصر على محضه فيل
 تحت قدره الغير فيكون حاداً بخلاف مثل العلم والقدرة فانها صفات
 كمال تحمل المحضات على ثبوتها وانعدامها باصفاتها نقصان لا دلالة لها
 على ثبوتها لانها مشكوكات متعينة توهم عقابها الطالعين في توسع مجال
 الطاعنين وعما نعلم ان تلك الطالعين عاليتها مبنية على امثال هذه المشبهة
 الواهية واجمع الخالفات بالنصوص الظاهرة في البره والجمسية والصورة بالجوهر
 وبان كل موجود في فرضا لا بد ان يكون احداهما متصلاً بالآخر مماثلة له او
 منفصلاً عنه مباناً في البره واند تعالى ليس له ولا محلاً للعالم
 فيكون مباناً للعالم في جهة فيتميز فيكون جسماً او جزءاً جسم مصوراً شاملاً
 واجزائاً ان ذلك هم محض وحكم على غير النصوص باحكام محسوس
 والاولى القطعية قائمة على التبريرات فيجب ان يقوم علم النصوص
 الى الله تعالى على ما هو واجب السلف ايضاً المطبق الاسلام اياك
 بتاويلات محسوسة على ما اختاره المتأخرون في دعا الطاعن اجماعاً
 وعبد الفصح القاصرين وسلوك السبيل الاحكم ولا يشبهه شيء
 اى لا ياتله الا اذ اريد بالماثلة الاتحاد في الحقيقة فقطاً وما اذ اريد
 بماكون اشياء في حيث يسداً احداهما مسداً الاخرى فيصير كل واحد
 منهما لما يصلح له الاخر فلان شيئا من الموجودات ليس مسداً في شيء من

في افادة الحج والنقص في عدم دلالة المحضات عليه فيقتصر على محضه فيل
 تحت قدره الغير فيكون حاداً بخلاف مثل العلم والقدرة فانها صفات
 كمال تحمل المحضات على ثبوتها وانعدامها باصفاتها نقصان لا دلالة لها
 على ثبوتها لانها مشكوكات متعينة توهم عقابها الطالعين في توسع مجال
 الطاعنين وعما نعلم ان تلك الطالعين عاليتها مبنية على امثال هذه المشبهة
 الواهية واجمع الخالفات بالنصوص الظاهرة في البره والجمسية والصورة بالجوهر
 وبان كل موجود في فرضا لا بد ان يكون احداهما متصلاً بالآخر مماثلة له او
 منفصلاً عنه مباناً في البره واند تعالى ليس له ولا محلاً للعالم
 فيكون مباناً للعالم في جهة فيتميز فيكون جسماً او جزءاً جسم مصوراً شاملاً
 واجزائاً ان ذلك هم محض وحكم على غير النصوص باحكام محسوس
 والاولى القطعية قائمة على التبريرات فيجب ان يقوم علم النصوص
 الى الله تعالى على ما هو واجب السلف ايضاً المطبق الاسلام اياك
 بتاويلات محسوسة على ما اختاره المتأخرون في دعا الطاعن اجماعاً
 وعبد الفصح القاصرين وسلوك السبيل الاحكم ولا يشبهه شيء
 اى لا ياتله الا اذ اريد بالماثلة الاتحاد في الحقيقة فقطاً وما اذ اريد
 بماكون اشياء في حيث يسداً احداهما مسداً الاخرى فيصير كل واحد
 منهما لما يصلح له الاخر فلان شيئا من الموجودات ليس مسداً في شيء من

في افادة الحج والنقص في عدم دلالة المحضات عليه فيقتصر على محضه فيل
 تحت قدره الغير فيكون حاداً بخلاف مثل العلم والقدرة فانها صفات
 كمال تحمل المحضات على ثبوتها وانعدامها باصفاتها نقصان لا دلالة لها
 على ثبوتها لانها مشكوكات متعينة توهم عقابها الطالعين في توسع مجال
 الطاعنين وعما نعلم ان تلك الطالعين عاليتها مبنية على امثال هذه المشبهة
 الواهية واجمع الخالفات بالنصوص الظاهرة في البره والجمسية والصورة بالجوهر
 وبان كل موجود في فرضا لا بد ان يكون احداهما متصلاً بالآخر مماثلة له او
 منفصلاً عنه مباناً في البره واند تعالى ليس له ولا محلاً للعالم
 فيكون مباناً للعالم في جهة فيتميز فيكون جسماً او جزءاً جسم مصوراً شاملاً
 واجزائاً ان ذلك هم محض وحكم على غير النصوص باحكام محسوس
 والاولى القطعية قائمة على التبريرات فيجب ان يقوم علم النصوص
 الى الله تعالى على ما هو واجب السلف ايضاً المطبق الاسلام اياك
 بتاويلات محسوسة على ما اختاره المتأخرون في دعا الطاعن اجماعاً
 وعبد الفصح القاصرين وسلوك السبيل الاحكم ولا يشبهه شيء
 اى لا ياتله الا اذ اريد بالماثلة الاتحاد في الحقيقة فقطاً وما اذ اريد
 بماكون اشياء في حيث يسداً احداهما مسداً الاخرى فيصير كل واحد
 منهما لما يصلح له الاخر فلان شيئا من الموجودات ليس مسداً في شيء من

من الاوصاف فان اوصافه من العلم والقدره ونحوه ليس لك اهل ولا على ما
في الخلقات بحيث لا مناسبه بينهما قال في البداية ان العلم مناسبه له ومن
علمه محدث وجامد الوجود ومحدود في كل زمان فلو اشتقنا العلم من صفات
الخالق لموجودا وصفه قديمه وواجب الوجود وواحد من الازل الى الابد
بما شئت علم الخلق بوجه من الوجوه هذا كلامه فقد صرح بان الملائكة عندنا انما هي
بالاشراك في جميع الاوصاف حتى لو اختلفا في وصف واحد انتفت الملائكة
وقال الشيخ ابو المعين روح في التبصرة انما تجزئ اهل الحق لا يتبعون من القول
بان زيد امثل احمد وفي الفقه اذا كان يساوي فيه ويصدق فيه في ذلك كذا
وان كانت بينهما مخالفة بوجه كثيرة وما يقول الاشعري من ان الملائكة
الا بالسموات من جميع الوجوه فاسد لان النبي صلى الله عليه وسلم قال الملائكة بالخطى مثلا
بمثل راد الاستواء في الكيل فلا يسردان تفاوت الوزن وعدة اتجاهات
والصلابة والرفادة والنظائر ان الملائكة لان مراد الاشعري المساواة
من جميع الوجوه فيما بالملائكة كالكيل مثلا وعلى هذا ينبغي ان يحل كلام
صاحب البداية ايضا والافاضة في الشك في جميع الاوصاف ومساواتها من
جميع الوجوه يرفع التعذر فكيف يقول الناضل ولا يخفى عن علمه
وقد رتب الاشياء لان الجهل بالبعض والجهل بالبعض نقصان في
الى مخصص مع ان المنفرد بالخلقية الملائكة بعمومهم يشمل وشمول القدره

[illegible]

لا يملك الله تعالى شيئاً من خلقه ولا يعلمه ولا يقدره على كل شيء قدير لا كما نرى من العلم المستقن من الله لا يقدر
 على ما يقدر الله تعالى من العلم المستقن من الله لا يقدر على كل شيء قدير لا كما نرى من العلم المستقن من الله لا يقدر
 على ما يقدر الله تعالى من العلم المستقن من الله لا يقدر على كل شيء قدير لا كما نرى من العلم المستقن من الله لا يقدر

فهو كل شيء يعلمه وعلى كل شيء قدير لا كما نرى من العلم المستقن من الله لا يقدر على كل شيء قدير لا كما نرى من العلم المستقن من الله لا يقدر
 على ما يقدر الله تعالى من العلم المستقن من الله لا يقدر على كل شيء قدير لا كما نرى من العلم المستقن من الله لا يقدر
 على ما يقدر الله تعالى من العلم المستقن من الله لا يقدر على كل شيء قدير لا كما نرى من العلم المستقن من الله لا يقدر

لا يقدر على كل شيء قدير لا كما نرى من العلم المستقن من الله لا يقدر على كل شيء قدير لا كما نرى من العلم المستقن من الله لا يقدر

لا يقدر على كل شيء قدير لا كما نرى من العلم المستقن من الله لا يقدر على كل شيء قدير لا كما نرى من العلم المستقن من الله لا يقدر

لا يقدر على كل شيء قدير لا كما نرى من العلم المستقن من الله لا يقدر على كل شيء قدير لا كما نرى من العلم المستقن من الله لا يقدر

لا يقدر على كل شيء قدير لا كما نرى من العلم المستقن من الله لا يقدر على كل شيء قدير لا كما نرى من العلم المستقن من الله لا يقدر

ان صفات عين ذات معنى ان ذاته ليس باعتبارها لتعلق بالاعراض بل لما
 رجع الى ذاته الصفة من حصولها بتأثيرها وتبينها من الذات بحيث لا
 وبالمقدورات قادر الى غير ذلك فلا يلزم في الذات ولا في
 في المقدار والواجبات والاحواب ما سبق من ان السخيل تعد الذات
 الفريدة وخصوصا لازم ولازم كونه العلم مثلاً قدرته وجوهره وعلمها وجب
 وقادرها وصانعها للعالم وجوهره الخلق وكونه الواجب غير قائم بذاته
 الى غير ذلك من الحالات ان لم يكن لا كما يزعم الكثر من ان له
 صفات لكنها حاوية كاستحالة قيام احوادث بذاته فانه بذاته ضرورة
 ان لا معنى لصفة شئ الا بالمقدم به لا كما يزعم المقتدر من ان حكمه كلام قائم
 بغيره لكن مرادهم نفى كون الكلام صفة له لا اثبات كونه صفة لغيره فانه بذاته
 ولما نسكت المقتدر بان في اثبات الصفات ابطال فتوحيد ذاتها
 وسجودات تهيئة مغايرة لذات احد تعالى فيلزم عدمه في احد تعالى
 وتعدو القدر بل تعدو الواجب لذاته على ما وقت الاشارة اليه في
 كلام المتقدمين والتصريح به في كلام المتأخرين من ان وجوب الوجود
 بالذات هو احد تعالى وصفاته وقد حكمت النصاري باثبات ثلثة
 من القدر فما بال المتأخرين او اكثر اشارة الى الجواب بقوله وكل
 لا هو ولا غيره يعني ان صفات احد تعالى ليست عين الذات لا
 غير الذات فلا يلزم عدمه في غير ذلك كقوله القدر والنصاري وان لم يصح

ان صفات عين ذات معنى ان ذاته ليس باعتبارها لتعلق بالاعراض بل لما
 رجع الى ذاته الصفة من حصولها بتأثيرها وتبينها من الذات بحيث لا
 وبالمقدورات قادر الى غير ذلك فلا يلزم في الذات ولا في
 في المقدار والواجبات والاحواب ما سبق من ان السخيل تعد الذات
 الفريدة وخصوصا لازم ولازم كونه العلم مثلاً قدرته وجوهره وعلمها وجب
 وقادرها وصانعها للعالم وجوهره الخلق وكونه الواجب غير قائم بذاته
 الى غير ذلك من الحالات ان لم يكن لا كما يزعم الكثر من ان له
 صفات لكنها حاوية كاستحالة قيام احوادث بذاته فانه بذاته ضرورة
 ان لا معنى لصفة شئ الا بالمقدم به لا كما يزعم المقتدر من ان حكمه كلام قائم
 بغيره لكن مرادهم نفى كون الكلام صفة له لا اثبات كونه صفة لغيره فانه بذاته
 ولما نسكت المقتدر بان في اثبات الصفات ابطال فتوحيد ذاتها
 وسجودات تهيئة مغايرة لذات احد تعالى فيلزم عدمه في احد تعالى
 وتعدو القدر بل تعدو الواجب لذاته على ما وقت الاشارة اليه في
 كلام المتقدمين والتصريح به في كلام المتأخرين من ان وجوب الوجود
 بالذات هو احد تعالى وصفاته وقد حكمت النصاري باثبات ثلثة
 من القدر فما بال المتأخرين او اكثر اشارة الى الجواب بقوله وكل
 لا هو ولا غيره يعني ان صفات احد تعالى ليست عين الذات لا
 غير الذات فلا يلزم عدمه في غير ذلك كقوله القدر والنصاري وان لم يصح

ان صفات عين ذات معنى ان ذاته ليس باعتبارها لتعلق بالاعراض بل لما
 رجع الى ذاته الصفة من حصولها بتأثيرها وتبينها من الذات بحيث لا
 وبالمقدورات قادر الى غير ذلك فلا يلزم في الذات ولا في
 في المقدار والواجبات والاحواب ما سبق من ان السخيل تعد الذات
 الفريدة وخصوصا لازم ولازم كونه العلم مثلاً قدرته وجوهره وعلمها وجب
 وقادرها وصانعها للعالم وجوهره الخلق وكونه الواجب غير قائم بذاته
 الى غير ذلك من الحالات ان لم يكن لا كما يزعم الكثر من ان له
 صفات لكنها حاوية كاستحالة قيام احوادث بذاته فانه بذاته ضرورة
 ان لا معنى لصفة شئ الا بالمقدم به لا كما يزعم المقتدر من ان حكمه كلام قائم
 بغيره لكن مرادهم نفى كون الكلام صفة له لا اثبات كونه صفة لغيره فانه بذاته
 ولما نسكت المقتدر بان في اثبات الصفات ابطال فتوحيد ذاتها
 وسجودات تهيئة مغايرة لذات احد تعالى فيلزم عدمه في احد تعالى
 وتعدو القدر بل تعدو الواجب لذاته على ما وقت الاشارة اليه في
 كلام المتقدمين والتصريح به في كلام المتأخرين من ان وجوب الوجود
 بالذات هو احد تعالى وصفاته وقد حكمت النصاري باثبات ثلثة
 من القدر فما بال المتأخرين او اكثر اشارة الى الجواب بقوله وكل
 لا هو ولا غيره يعني ان صفات احد تعالى ليست عين الذات لا
 غير الذات فلا يلزم عدمه في غير ذلك كقوله القدر والنصاري وان لم يصح

ان صفات عين ذات معنى ان ذاته ليس باعتبارها لتعلق بالاعراض بل لما
 رجع الى ذاته الصفة من حصولها بتأثيرها وتبينها من الذات بحيث لا
 وبالمقدورات قادر الى غير ذلك فلا يلزم في الذات ولا في
 في المقدار والواجبات والاحواب ما سبق من ان السخيل تعد الذات
 الفريدة وخصوصا لازم ولازم كونه العلم مثلاً قدرته وجوهره وعلمها وجب
 وقادرها وصانعها للعالم وجوهره الخلق وكونه الواجب غير قائم بذاته
 الى غير ذلك من الحالات ان لم يكن لا كما يزعم الكثر من ان له
 صفات لكنها حاوية كاستحالة قيام احوادث بذاته فانه بذاته ضرورة
 ان لا معنى لصفة شئ الا بالمقدم به لا كما يزعم المقتدر من ان حكمه كلام قائم
 بغيره لكن مرادهم نفى كون الكلام صفة له لا اثبات كونه صفة لغيره فانه بذاته
 ولما نسكت المقتدر بان في اثبات الصفات ابطال فتوحيد ذاتها
 وسجودات تهيئة مغايرة لذات احد تعالى فيلزم عدمه في احد تعالى
 وتعدو القدر بل تعدو الواجب لذاته على ما وقت الاشارة اليه في
 كلام المتقدمين والتصريح به في كلام المتأخرين من ان وجوب الوجود
 بالذات هو احد تعالى وصفاته وقد حكمت النصاري باثبات ثلثة
 من القدر فما بال المتأخرين او اكثر اشارة الى الجواب بقوله وكل
 لا هو ولا غيره يعني ان صفات احد تعالى ليست عين الذات لا
 غير الذات فلا يلزم عدمه في غير ذلك كقوله القدر والنصاري وان لم يصح

كالواحد من العشرة والميدون يدور في البصرة ان يكون الواحد من العشرة
 من يد غيره مما لم ينل واحد من الحكيمن سوى جعفر بن عاصم وقد عرفت في هذا
 مسج العشرة وقد ذكر من هذا الاثر في الاثر العشرة ثم لم يرد في الاثر العشرة
 لكل فرد من اعيانها فلو كان الواحد غير باصا غير فدية الاثر من العشرة وان يكون
 العشرة من ذلك الواحد في يد غيره لكل اربعة فدية الاثر في الاثر العشرة
 صفاته الازلية العلوية من صفاته الازلية من صفات المعلوبات عند خلقها بها
 والقدرة وهي من صفاته الازلية توثق في المقدورات عند خلقها بها والقدرة
 وهي من صفاته الازلية توجب صفات العلم والقول وهي بمعنى القدرة والسمع
 وهي من صفات تعلو بالمسموعات والبصائر من صفات تعلو بالمبصرات فيكون
 ادراكها كما هي في اصل التوهم الذي هو العلم والقول تارة واحدة ووصولها الى الازم من قديمها
 قديم المسموعات والمبصرات كما لا يلزم من قديم العلم والقدرة قديم المسموعات والقدرات
 لانها صفات قديمة تحدث لها تعلقات بالوجود والادارة والاشياء وما
 عبادتان عن صفته في المحي توجب تخصيص احد المقدارين في احد الاوقات
 بالوقوف مع استوائه بجهة القدرة الى الكل وكونه تعلو العلم تابع للوقوف
 وفيما ذكر تبينه على الراد على من زعم ان اشياء قديمة والادارة حادثة
 ان في هذا من الصفات الازلية

[illegible][illegible][illegible]

انضام و الترتیب
لغات و اصطلاحات

مفتاح

۱۳۰۰

1000

وہ

مفتی محمد رفیع

۲۰

...

2000

1912

تہ

مجلس

10

۱۰

مفتی محمد رفیع

1999

一

٢٤

2

علاء قوہ
استاذ
الامارة
الى ان المودة
عفت ثالثة
تقديرا لخدمة
والمسلم
عرب ابادي
علاء قوہ

وہی ہے جو کہ ہم نے پہلے
دیکھا تھا۔ یہی ہے جو کہ
ہم نے پہلے دیکھا تھا۔ یہی
ہے جو کہ ہم نے پہلے دیکھا
تھا۔ یہی ہے جو کہ ہم نے
پہلے دیکھا تھا۔ یہی ہے جو
کہ ہم نے پہلے دیکھا تھا۔

[illegible][illegible][illegible]

از این کتاب
پایه اول
مجموعه
و این کتاب
تقریباً
مجموعه
و این کتاب
مجموعه
و این کتاب
مجموعه

[illegible]

[illegible][illegible]

معنى قد يحتمل قائم بذاته
 الخليل ويكتب بنقوش
 جوهرى محرق يذكر
 وحرقا وحققان
 فى العبارة ووجها
 وهب على ما فى الاعيان
 القرآن غير مخلوق
 من لوازم المخلوقات
 فى قولنا قوت
 يراو بالاشكال النطق
 الاحكام الشرعية هو
 فى الصاحف المنقول
 من حيث الدلالة على
 هو وصف الله تعالى
 الواسع الاسرافى
 قوله الى حتى
 فلان فهو
 قوله

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

هذا هو المقصود من قوله تعالى
 لا يمكن التلفظ بالسبعين من بعد الالف
 بل هو التلفظ بالالف والباء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين

هذا هو المقصود من قوله تعالى
 لا يمكن التلفظ بالسبعين من بعد الالف
 بل هو التلفظ بالالف والباء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين

هذا هو المقصود من قوله تعالى
 لا يمكن التلفظ بالسبعين من بعد الالف
 بل هو التلفظ بالالف والباء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين

هذا هو المقصود من قوله تعالى
 لا يمكن التلفظ بالسبعين من بعد الالف
 بل هو التلفظ بالالف والباء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين

لا يمكن التلفظ بالسبعين من بعد الالف والباء والسين والهمزة والواو والياء والسين
 والقائم بالنفس ليس مرتباً للجزء في نفسه كالفاء ثم نفس الفاء فظ من غير ترتيب
 الالف والواو وقدم البعض على البعض والترتيب ما يحصل في التلفظ والقراءة فعم
 مساعده الآلة وهو اعني قولهم المقروء قديم والقراءة عائدة وما القائم بذلك
 تعالى فلا ترتب فيجزي ان من فتح كلامه تعالى سمعه غير مرتب الالف والواو لعدم
 احتياجه الى الآلة فاعمل كلامه وهو جدير من يتقبل لفظاً قائماً بالنفس غير مرتب
 من الحروف المنطوقه او الخليه المشروط وجوب بعضها بعد بعض والآلة
 الاشكال المرتبة الدالة عليه حينئذ لا تقل من قيام الكلام بنفس الحافظ الا لو كان
 صوت الحروف مخزونة لمستمته في خيال بحيث اذا التفت اليها كانت كلاماً واحداً
 من الفاظ تخيله او لقول مرتبة واذا تلفظ كانت كلاماً واحداً سمعاً والتسوية
 وهو المعنى الذي يعبر عنه بالفعل والخلق وتلقين والابحار والآلة والافعال
 ونحو ذلك لا يخرج العدد من عدم الى الوجود وصفة كلامها
 الفعل والنقل على انه خالق للعالم كقولهم له امتناع اطلاق الاسم مشتق
 على الشيء من غير ان يكون مانعاً للاشتقاق وصفاً قائماً بذاته بوجوه
 الاول انه يتبع فعله المولود بذاته تعالى لما امر الثاني انه وصف ذاته في
 كلامه لا انزل بان الخلق فلو لم يكن في الازل خالقاً لزم المذهب والعدد
 الى الجباز اي الخلق فيما يستقبل او القادر على الخلق من غير تعذر الحقيقة

هذا هو المقصود من قوله تعالى
 لا يمكن التلفظ بالسبعين من بعد الالف
 بل هو التلفظ بالالف والباء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين

هذا هو المقصود من قوله تعالى
 لا يمكن التلفظ بالسبعين من بعد الالف
 بل هو التلفظ بالالف والباء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين

هذا هو المقصود من قوله تعالى
 لا يمكن التلفظ بالسبعين من بعد الالف
 بل هو التلفظ بالالف والباء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين

هذا هو المقصود من قوله تعالى
 لا يمكن التلفظ بالسبعين من بعد الالف
 بل هو التلفظ بالالف والباء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين

هذا هو المقصود من قوله تعالى
 لا يمكن التلفظ بالسبعين من بعد الالف
 بل هو التلفظ بالالف والباء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين
 والهمزة والواو والياء والسين

على انه يجوز اطلاق الخافض عليه بمعنى القادر على الخلق لجواز اطلاق كل لفظ
هو عليه من الاعمراض عليه الثالث انه لو كان حادثا فاما يتكون آخر
بله على اسبق قال اسود استغنى القادر عن السواد يعني جنة القادر على السواد
فيلزم التسلسل وهو محال ويلزم منه استحالة تكون العالم مع انه مشاهد
والكبرية فيستغنى عما مر من الحوادث والاعداث وفيه تقييد الصانع
المراد بالحوادث حدث المائي ذواته فيصير محلا للحوادث او في غيره
كما ذهب اليه ابو المنذيل من ان تكون كل حيز قائم فيكون كل حيز قائم
وكونا لنفسه لا لفخا في استحالة وتبني هذه الامة على ان التكون من صفته
حقيقته كاعلم القدرة والمتعوض من المتكئين على ان من الاضافات
والاعتبارات العقليات مثل كون الصانع تعالى وقدس قبل كل شيء
ومعه بعده وذكور ايا بسنتنا ومعبودا وميتا ومحييا ونحو ذلك والاصل
في ان التكون سبب في الخلق والترزيق والامانة والاحياء وغير ذلك
ولا يثبت على كونه منته اخره سوى القدرة والارادة فان القدرة
وان كانت نسبتها الى وجود المكون وعدمه على السواء لكن مع
انفسهم الارادة تفيض اعدادا جانيين ولما استدلل العالمون
بحدوث التكوين بانه لا يتصور بدون المكون كالضرب دون المضروب
فلو كان قدما لزم قدم المكوّنات وهو محال اشارة الى الجواب بقوله
وهو اى التكون تكوينه للعالم وكل جزء من اجزائه لا في الازل بل

[illegible][illegible]



وہاں سے لے کر
ماملہ جہاں
بہاؤ الدین نے
جواب ملا دیا ہے
۱۱۔ مستطاب
سکھوورت
اکو کو بن قاضی
پانی شریف
جواب ابو عبد
شریف شریف
جواب انصاف
تقدیرہ ان رائے
سکھو بن رائے

[illegible][illegible]

۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

من قلوبكم

لوقت وجود
الامر يعني انه لا يوجد
والسكون ماديا
القيمة التي لا يميز
تتبع ما يقال ان
لزم تعطيل الصانع
يستلزم ذلك قوة
ايضا قد يراجع صدور
بالكون قول محمد
ففيه نظر لان
الحال ما
تعلق وجوده بالغير
صا واعدوا كما بدأوا
مثلا ثم اذا اثبتناه
لا يتوقف على حدوث
بحدوثه ومن هنا
الرد على من يحرم قدم
بمعنى عدم المسبوقية

عالم غیبی تامل و تحقیق
مرد و زن و اسباب و اسباب

من قد ما قدم متعلقه
 وجود العالم ان لم يتعل
 استغناء وحوادث عن ال
 باي متعلق وجوده فيلزم
 المتكون المتعلق به و
 في اذ القديم بالمتعلق
 القديم وحوادث با
 لوجوده بدائياتي يكون
 لا يستلزم الحدوث به
 كما ذهب اليه الفلاس
 صدور العالم عن الصانع
 العالم كان القول قبله
 الال ان يتبين على
 بعض الاجزاء كالهيولي
 بالعدم لا بمعنى عدم تك

وقت معین علی طبق قلعہ

من العلم والقدره وغيره
ما لا يكون خلقا متاحا
من بذات سد العالي
وجوده بمحال أن يخلق
مقدم العالم وهو باطل
يعمال من العقل متعلق
بوجوده ما غير واحد
فذلك على ما نقول بال
سبق قبا بالعدم والعدم
المعنى لجواز أن يكون
العدم في عدمه
فحقه فيما ادعوا قد من
بالافتقار ون لا يحد
وجوده بتكوينه
الجزء من جزاء العالم
والأنتم انما يقولون
لو لم يكن العلم
فإن العلم لا يخلو من العلم

مفتی محمد رفیع

لما وابدأ
 باسم الصفا
 فته وهدا
 فته من صفاته
 فاما ان
 ملك العاين
 وجوه الملك
 ما يتعلق به
 هذا سفة ما
 به جلاذ مجر
 تاجا بالي
 لنا كاس
 باب ميل
 تعالى قوله
 اشارة
 بقدرها
 التكوين
 الصورة

بدون وجود المكون وان وزانه معه وزان الضرب مع المضرِب
الضرب صفة اضافية لا يتصور بدون المضافين اعني الضارب المضروب
والتكوين صفة حقيقية هي سبب الاضافة التي هي اخراج المعدوم من
العدم الى الوجود لا عينها حتى لو كانت عينها على ما وقع في بيان المشايخ كما
القول بجنسية بدون المكون ككثرة ^{التركيب} والحرارة ^{الضرب} في قوله من جنس
من ان الضرب عرض تخيل البقاء فلا بد لتعلقه بالمفعول ^{مفعول} ومول ^{مفعول} الاصل
من وجود المفعول معاً ولو تأخر لا تقدم هو بخلاف فعل البازي قال فانه اذا
واجب الدوام حتى الى وقت وجود ^{الامر} والمفعول ^{الامر} وهو غير المكون عندنا
لان الفعل يغير الفعل بالضرورة كما ضرب مع المضروب الاكل مع المأكول
ولانه لو كان نفس المكون لزم ان يكون المكون كونه محمولاً بنفسه ضرورة
اذا لمكون بالتكوين الذي هو عينه فيكون قد استغنى عن المصانع وهو محال
وان لا يكون للخالق تعلق بالعالم سوى ان تقدم منه قاعد عليه مع غير منع تأنيته
ضرورة تكون بنفسه ^{استغنى} لا يجب كونه خالقاً والعالم محمولاً فلا يصح القطع انه
خالق للعالم وصانعه ^{عالم} وان لا يكون احد تعالى كونه لا لاشياء اخرى
انه لا معنى للمكون الا ان تمامه بالتكوين والتكوين اذا كان عين المكون
لا يكون قائماً بذاته احد تعالى وان يصح القول بان خالق سواد هذا حجر
اسود وبهذا يخرج الخالق للسواد اذا لا معنى للخالق والا سواد لا من تمام الخلق والسواد

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

[illegible]

三

والسواد وهما واحد فلهما واحد وهذا كله تنبيه على كون الحكمه تغاير الفعل
 والمفعول ضرورة لكنه ينبغي للعاقل ان يتأمل في امثال هذه المباحث
 ولا ينبغي ان الرنحين عن علماء الاصول ان تكون استحالة بدريته ظاهرة على
 من لداني ينسب بل يطلب كلامه محلا يصلح محلا لتزاع العلماء بخلاف اعتبار
 فان من قال التكوين عين المكون الا ان الفاعل اذا فعل شيئا فليس
 ههنا الا فاعل والمفعول اما المعنى الذي لا يغير عنه التكوين والايضا ونحو ذلك
 فهو امر اعتباري يحصل في العقل من نسبة الفاعل الى المفعول وليس امرا
 مققا مغاير للمفعول في الخارج ولم ير وان مفهوم التكوين هو بعينه مفهوم
 المكون لكنه لم يخاله وهذا كما يقال ان الوجود عين الماهية في الخارج
 بمعنى انه ليس في الخارج للماهية تحقق وعارضها السمي بالوجود تحقق آخر
 حتى يحميما اجتماع القابل والمقبول كالجسم والسواد بل الماهية
 اذا كانت تكونها هو وجودها لكنهما متغايران في العقل بمعنى ان العقل
 ان يلاحظ الماهية دون الوجود وبالعكس فلا يتم بطلان هذا الرأي
 الا باثبات ان تكون الاشياء مصدرها عن الباري تعالى يتوقف
 على صفة حقيقية قائمة بالذات مغايرة للقدرة والارادة والتعميق
 يتعلق القدرة على وفق الارادة بوجودها المتغير ووقت وجوده اذ ينبغي
 الى القدرة ليسى ايجادا له واذا انشأ الى القادر ليسى خلقا له

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ونحو ذلك فحققت كون الذات بحيث تعلقت قدرته بوجوه المقدور لوقته
 ثم تحقق بحسب خصوصيات المقدور له خصائصها وافعالها كالصورة للزهر
 والاحياء والامانة وغير ذلك الى ما لا يحصى ويتسايى واما كون كل من
 ذلك صفة حقيقية ازلية فمما تفرد به بعض علماء اراء والنهر وفيه كثير
 لاقدما وجلا وان لم يكن متغايرة والا قريب من هذا المذهب المتفقون منهم
 وهو ان يخرج الكل الى التكوين فاذ ان خلق بالجمية يسمى حيا وبالهيئة
 امانة وبالصورة تصويرا وبالرزق نزيقا الى غير ذلك فالحال يكون
 وانما اخصيص خصوصية العلاقات والا رادة صفة الله تعالى
 اذلية قائمة بذاته كمرور ذلك تأكيداً لحقائقها لا ثبات صفة
 قدسية لله تعالى تقتضي تخصيص المكنونات بوجه ودون مجبور وفي وقت دون
 وقت لا كما عمت الفلاسفة من انه تعالى سوجب بالذات لافعال الاثر
 والا اختيار والتجارية من اذ مريد بذاته لا بصفته وبعض المعتزلة من انه
 مريد بارادة حادثة لاني محلي وانكر ازمية من ان ارادته حادثة في ذاته
 والدليل على ما ذكرنا الايات الناطقة باثبات صفة الارادة لمشيئة
 الله تعالى مع قطع بلزوم قيام صفة الشيء به وامتناع قيام الاحداث
 بذاته تعالى وايضا نظام العالم وجوده على الوجه الاوفق الاصح
 وتل على كون صانع قادر مختار وكذا حده وذاذ لو كان صانع

۱- در صورتی که در این کتاب
 ۲- در صورتی که در این کتاب
 ۳- در صورتی که در این کتاب
 ۴- در صورتی که در این کتاب
 ۵- در صورتی که در این کتاب
 ۶- در صورتی که در این کتاب
 ۷- در صورتی که در این کتاب
 ۸- در صورتی که در این کتاب
 ۹- در صورتی که در این کتاب
 ۱۰- در صورتی که در این کتاب

۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

نہ ہونے

[illegible]

[illegible][illegible]

نوسن لك حتى نرى السد حجرة فسال ليعلموا استنعاها كما علمه هو وانما
ان المعلق عليه يمكن بل هو استقرار ارجل حال تحركه وهو محال تجسبا
كلا من لك خلافت الظاهر ولا ضرورة في ارتكابه على ان القوم كان
مؤمنين كفاهم قول موسى عم ان الروية بمنعته وان كانوا كفارا لم
في حكم السد تعالى بالاستنعا واما ما كان يكون السؤال ببناء واستقرار
التحرك ايضا ممكن بان يقع السكون بدل الحركة وانما الحال اجتماع الحركة
والسكون واجبة بالنقل وقد ورد الدليل السمعى بايجاب
المؤمنين الله تعالى في الدار الآخرة اما الكتاب فقوله تعالى وجوه يومئذ
الى ربها ناطقة واما السنة فقوله علم انكم تشرون كل ما تشرون القمر ليلة
وهو مشهور برواه احد عشر من اكابر الصحابة رضوان الله عليهم واما
الاجماع فهو ان الامت كانو جميعين على وقوع الروية في الآخرة وان الآيات
الواردة في ذلك محمولة على ظهورها بانهم نزلت مقالها الخافين وشاع
وتما وليا تم وقوى شبههم من العقليات ان الروية مشروطة بكون
في مكان وجبة ومقابلة من الراي ثبوت سافة بينهما بحيث لا يكون في غا
القرب لاني غاية البعد واتصال شعاع من الباسموا بالبري وكل ذلك محال
في حق السد تعالى واحباب منع هذا الاشتراط واليه اشار بقوله ليس لا
في مكان ولا على جهة من مقابلة واتصال شعاع او ثبوت

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

تذکرہ نویسین مذکورہ بالا

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب

پیر علیان کی قبر پر دروازہ تھا جس پر لکھا تھا

مجلس علمای اسلام آباد

الى مكان ذلك في السقف

[illegible]

برای اطلاع از آخرین اخبار و رویدادها
به کانال تلگرام ما بپیوندید

لا ينفذ الترخيص
في حالة عدم
التوافق بين الطرفين

مسافة بين الوافى وبين الله تعالى وقيل لى الغائب على الشاهد
وقيل تبدل على عدم الاشتراط وبالله تعالى ايماناً وفيه نظر لان الكلام
في الروية بحال البصر فان قيل لو كان جازماً الروية وما حاشية عليه وسائر الاشراط محوذة
لوجب ان يرى والا جاز ان يكون بحضرته جبال شاهقة لانها لا توافى
فلما منوع فان الروية عندنا بخلق الله تعالى لا يجب عند اجتماع الاشراط
والمشاهدات قوله لا تدرك الابصار والحواس بعد تسليم كون الابصار
لاستغراقها قاصرة عن عموم السلب السلب المصمم وكون الادراك
هو الروية مطلقاً لا الروية على وجه الاحاطة بواجب المرئى انه لا دلالة
فيه على عموم الاوقات والاحوال ^{بما لا يتصور} فتبدلت بالآية على جواز الروية
اذ لو استغنت لما حصل التمعن فيها كالمعتمد لا يبرح بحدوده وليست
وانما التمعن في ان يكون روية ولا يرى التمتع ولتغنى بحجاب الكبار
وان جعلنا الادراك عبارة عن الروية على وجه الاحاطة بالجنب
والحدود فلا دلالة الآية على جواز الروية بل تخفها انما لان المعنى ان يكتفى
مرئياً لا يدرك بالابصار لغاية عن التناهي والاتصاف بالحدود والحواس
ومنها ان الآيات الواردة في سوال الروية مرفوعة بالاستغناء
والاستكبار والحواس ان ذلك مقتضى عدم ادعم في طلبها
لا لتناهيها والاستغناء موسى عم من ذلك كما فعل صديقنا الانبى

[illegible][illegible]

سید محمد علی شاہ

[illegible]

من الامام الحسين عليه السلام

عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام

۱۰۰

[illegible]

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۸۱ ان شاء الله من مريد الله
 ۱۸۲ من مريد الله
 ۱۸۳ من مريد الله
 ۱۸۴ من مريد الله
 ۱۸۵ من مريد الله
 ۱۸۶ من مريد الله
 ۱۸۷ من مريد الله
 ۱۸۸ من مريد الله
 ۱۸۹ من مريد الله
 ۱۹۰ من مريد الله
 ۱۹۱ من مريد الله
 ۱۹۲ من مريد الله
 ۱۹۳ من مريد الله
 ۱۹۴ من مريد الله
 ۱۹۵ من مريد الله
 ۱۹۶ من مريد الله
 ۱۹۷ من مريد الله
 ۱۹۸ من مريد الله
 ۱۹۹ من مريد الله
 ۲۰۰ من مريد الله

[illegible][illegible]

ابن
 استاد
 حان
 الامیر
 دیکن
 بیل
 بین
 بین
 فعال
 لیها
 سلا
 ولا
 حرکت
 الثانی
 فحاق
 ال
 یوم

عصام

[illegible]

وذلك خلق والمقدور الواحد فعل تحت قدرتين لكن مجتنبين مختلفين فالعقل
مقدور الله تعالى بجهة الإيجاد ومقدور العبد بجهة الكسب هذا المقدور المعنى
ضروري وإن لم يقدر على ازدياد من ذلك في تخصيص العبد به المقتصر
عن تحقيق كون فعل العبد بخلق الله تعالى وإيجاده مع ما للعبد فيه
من القدرة والاختيار ولهم في الفرق بينهما عبارات مثل إن الكسب
والعبد بآلة وخلق للآلة والكسب مقدور وقع في محل قدرته وخلق
لأنه في محل قدرته والكسب لا يقع لأفراد القادريه وخلق يعبر فإن قيل فقد
اشتمل ما ينسب إلى القدر من أليات الشركة فلما الشركة ان يستخرج منها
على شيء وتفرغ كل منها بما هو له ودون الآخر كشجرة والقربة والحلقة وكما إذا
جعل العبد خالقاً لافعاله والصانع خالقاً لاسبابها فإشكالنا
بمخالف ما إذا اضعف الأمر إلى سببين مجتنبين مختلفين كما لا ريب فيكون
لك الله تعالى بجهة الخلق والعبد بجهة ثبوت التصرف وكشغل العبد
ينسب إلى الله تعالى بجهة الخلق وإلى العبد بجهة الكسب فإن قيل
فكيف كان كسب البقيع قبيحاً سفهاً موجباً لاستحقاق الذم بخلاف
خلقه فلما لأنه قد ثبت أن الله تعالى حكيم لا يخلق شيئاً الا لعل
حسب هذه وإن لم تطلع عليها فخرنا بما نستطيع من الافعال
قد يكون له فيها حكم ومصلح كما في خلق الاجسام الخبيثة المضارة للموتى

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لے قولہ ورسینا
ایسی جہاں جہاں اشتیاق
الحالہ الامری و
الحالہ

کتابخانه

اسمہ پر اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنی رحمت سے نوازا ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

كملت جهات تأثيرها في حوزة نقلتها

طريقها با قصد دين بل القصد

[illegible]

تقابل سلامه

من

الفعل في زمان حدوث القعدة مقرنة بجميع شرائط ولا بد من جواز ان ينسخ
الفعل في الحالة الاولى لانقضاء شرط او وجود مانع ويجب في الثانية
لتناط شرائط مع ان القعدة التي هي منفعة التعاد في الحالتين على
السواء ومن هنا ذهب بعض الى انه ان اريد بالاستطاعة القعدة
فيلزم ان يكون تمام شرائط وقوعه ^{في الشارع} ^{كما قال ابن السكيت}
بجميع شرائط التأثير فالحق انها مع الفعل ^{كما قال ابن السكيت} ^{في الشارع} والافضل
واما المتنازع بقاؤا الاصل فليس فيه على مقتضى مقتضى البيان
بهي ان بقاؤا الشيء امر متحقق زائد عليه وانتهى قيام العرض بالعرض
وانتهى قيامها بما حاصل ولما استدلل القائلون بكون الاستطاعة
قبل الفعل بان التكليف حاصل قبل الفعل ضرورة ان الكافر مكلف
بالايمان وتارك الصلوة مكلف بها بعد دخول الوقت فلو لم تكن
الاستطاعة متحققة لزم ترك التكليف العاجز وهو باطل ^{كما قال ابن السكيت}
الجواب لقوله ويقع هذا الاسم يعني لفظ الاستطاعة على
سلامة الاسباب والآلات والجوارح كما في قوله تعالى
وسعد على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا فان قبل الاستطاعة
صفة المكلف وسلطنة الاسباب والآلات ليست منفعة له فكيف يصح
تفسيرها بها قلنا المراد سلطنة الاسباب والآلات له والمكلف كما تعين
بالاستطاعة تصف بذلك حيث يقال هو ذو سلامة

[illegible][illegible][illegible]

فغرض الكلام فليتأمل ولا يكلف العبد بما ليس في وسعه وسيله
كان مستغنى في نفسه كجميع الضدين او لمكانا كخلق الجسم واما ما يتعجبنا
على ان الله تعالى علم خلافة اواراد خلافة كايان الكافر وطاعة
الدايم واما تنزيهه في وقوف التكليف بكونه قدورا للتكليف بالنظر
الى ان الله تعالى لا يفتقر الى الامور في قوله تعالى انما يؤتى باسماءها ولا
للتعجب وذلك التكليف وقوله تعالى حكايه ربنا ولا تخمنا ما لا طاقه لنا
ليشاهدوا بالتعميل هو التكليف بل ليصال بالابطاق من العوارض
الديم واما الترتل في اجزاء منفعة المختارة بناء على القبح العقلي وجوز
الاشعري لانه لا يوجب من الله تعالى شيئا وقد يستدل بقوله تعالى لا يكون
الله في الاوقات على ان اجزاء متشعبة انه لو كان جائزا لما لم يزل
فرض وقوع محال ضروره ان استحالة اللازم توجب استحالة الملزوم تخيلا معني
الملزوم لكنه لا يقع لزوم كذب كلام الله تعالى وهو محال فانه كذب في بيان استحالة
كل ما يتعلق علم الله اواراده واختياره بوجوه وقوعه وطبعا لان العلم ان كل ما يكون ممكن في
نفسه لا يترتب من فرض وقوع محال واما ما يجب ذلك لم يترتب الاستثناء بالغير المجازي كقولهم
الحال انما على الاستثناء بالغير الا ترى ان الله تعالى لما اوجد العالم بقدرته واختياره
فقد يمكن في نفسه ان يزيله من فرض وقوعه خلف العلول من حله التامة

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible][illegible]

[illegible]

و هو محال و ا حاصل ان الممكن لا يلزم ^{طعن} ضرورة وقوع محال بالمطر
 الـ ذات و اما بالنظر الى امر زائد على نفسه فلا يتم انه لا يستلزم
 الحال و ما يوجد من الاكسر في المضروب عقيب ضرب انسان
^{في العبادة ان يجب وقوعه و اسد في رد نقول ان صادرا من}
 والا كسار في الزواج عقيب كسر انسان قيد بذلك ^{يعقل}
 محلا للخلات في ان لا يلحق فيه منع ام لا و ما شبهة كالموت عقيب
 القتل كل ذلك بخلاف الله تعالى لما مر من ان الخلق
 هو احد تعالى وحده و ان كل الممكنات مستندة اليه بلا واسطة و بغير
 لما سنده و البعض لافعال الى غير الله تعالى و ان كان البعض
 صادرا عن الفاعل لا بتوسط فعل آخر فهو بطريق البهاشمة
 و لا بتطريق التوليد و معناه ان يوجب فعل لقاعده خصالا
 آخر كحركة اليد توجب حركة المفتاح فاللم يتولد من الضرب
 و الاكسار من الكسر و ليسا مخلوقين لله تعالى و عندنا لكل خلق
 الله تعالى لا يصنع العبد في خلقه و الاول ان لا يقيد بخلق
 لان يسمى بتوليدات لا متع للعبد فيه اصلا اما التخليق فلا يستحيل
 من العبد و اما الاكسار فلا يستحيل الاكسار باليس قائما بعمل العبد
 و لهذا لا يمكن العبد من عدم حصوله بخلاف افعاله الاختيارية و
 ميت بأجله اى الوقت المقدر لموته لا كما زعم بعض المعتزلة

[illegible][illegible]

من ان الله تعالى قد قطع عليه الاجل لئلا ينال الله تعالى قد علم كمال
 العباد على ما علم من غير تردد وباتفاق ابراهيم لا يستأخرون ساعة
 ولا يستعجلون واجتبت الميزان بالاحاديث الواردة في ان
 بعض الطاعات يزيد في العمر وبانه لو كان يتنا بالجله لما استحق
 القاتل ذم ولا عقابا ولا دية ولا قصاصا اذ ليس موت المقتول
 نجاة ولا كسبه واجواب عن الاول ان الله تعالى كان يعلم انه
 لو لم يفعل هذه الطاعة لكان عمره اربعين سنة لكنه علم انه يفعلها
 ويكون عمره سبعين سنة فنسبت هذه الزيادة الى تلك الطاعة بناء
 على علم الله تعالى انه لو لا ما كانت تلك الزيادة وعن الثاني
 ان وجوب العقاب والضمن على القاتل يقيد بالكتابة بالنسي
 وكسبه الفعل الذي يخلق الله تعالى عقوبة الموت بطريق جرمي العاوة
 فان القتل فعل القاتل كسبا وان لم يكن خلقا والموت
 فاعلم بالميست مخلوق الله تعالى لا صنع للمعب في خلقها ولا كسبا
 ومعنى هذا على ان الموت وجودي بديس قول تعالى خلق الموت
 والحياة والاكثر ان على انه عدمي ومعنى خلق الموت قدرة الاجل
 واحد لا كما زعم الكعبة ان المقتول اجلين لمقتل والموت
 وانه لو لم يقتل لعاش الى اجله الله هو الموت ولا

قال تعالى قد قطع عليه الاجل لئلا ينال الله تعالى قد علم كمال
 العباد على ما علم من غير تردد وباتفاق ابراهيم لا يستأخرون ساعة
 ولا يستعجلون واجتبت الميزان بالاحاديث الواردة في ان
 بعض الطاعات يزيد في العمر وبانه لو كان يتنا بالجله لما استحق
 القاتل ذم ولا عقابا ولا دية ولا قصاصا اذ ليس موت المقتول
 نجاة ولا كسبه واجواب عن الاول ان الله تعالى كان يعلم انه
 لو لم يفعل هذه الطاعة لكان عمره اربعين سنة لكنه علم انه يفعلها
 ويكون عمره سبعين سنة فنسبت هذه الزيادة الى تلك الطاعة بناء
 على علم الله تعالى انه لو لا ما كانت تلك الزيادة وعن الثاني
 ان وجوب العقاب والضمن على القاتل يقيد بالكتابة بالنسي
 وكسبه الفعل الذي يخلق الله تعالى عقوبة الموت بطريق جرمي العاوة
 فان القتل فعل القاتل كسبا وان لم يكن خلقا والموت
 فاعلم بالميست مخلوق الله تعالى لا صنع للمعب في خلقها ولا كسبا
 ومعنى هذا على ان الموت وجودي بديس قول تعالى خلق الموت
 والحياة والاكثر ان على انه عدمي ومعنى خلق الموت قدرة الاجل
 واحد لا كما زعم الكعبة ان المقتول اجلين لمقتل والموت
 وانه لو لم يقتل لعاش الى اجله الله هو الموت ولا

قال تعالى قد قطع عليه الاجل لئلا ينال الله تعالى قد علم كمال
 العباد على ما علم من غير تردد وباتفاق ابراهيم لا يستأخرون ساعة
 ولا يستعجلون واجتبت الميزان بالاحاديث الواردة في ان
 بعض الطاعات يزيد في العمر وبانه لو كان يتنا بالجله لما استحق
 القاتل ذم ولا عقابا ولا دية ولا قصاصا اذ ليس موت المقتول
 نجاة ولا كسبه واجواب عن الاول ان الله تعالى كان يعلم انه
 لو لم يفعل هذه الطاعة لكان عمره اربعين سنة لكنه علم انه يفعلها
 ويكون عمره سبعين سنة فنسبت هذه الزيادة الى تلك الطاعة بناء
 على علم الله تعالى انه لو لا ما كانت تلك الزيادة وعن الثاني
 ان وجوب العقاب والضمن على القاتل يقيد بالكتابة بالنسي
 وكسبه الفعل الذي يخلق الله تعالى عقوبة الموت بطريق جرمي العاوة
 فان القتل فعل القاتل كسبا وان لم يكن خلقا والموت
 فاعلم بالميست مخلوق الله تعالى لا صنع للمعب في خلقها ولا كسبا
 ومعنى هذا على ان الموت وجودي بديس قول تعالى خلق الموت
 والحياة والاكثر ان على انه عدمي ومعنى خلق الموت قدرة الاجل
 واحد لا كما زعم الكعبة ان المقتول اجلين لمقتل والموت
 وانه لو لم يقتل لعاش الى اجله الله هو الموت ولا

عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام

بالتصديق على ما ذكره من
كل ما ذكره من

والله اعلم
بما لا يشركه
شئ في
الملكوت
الغيب

السيد السند الشافعي

تاریخ ۱۳۰۲

وفاقیہ اسلامیہ تعلیم و تربیت

اور دینی قیام کے لئے

مجلس	مجلس
الاول	الثاني
الحادي عشر	الثاني عشر

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

باعتبارها من قبله على التوحيد في
الذي هو عليه السلام في الواقع في
الذي هو عليه السلام في الواقع في

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب

و فی قوله لا یزعم فی حق کل نفس

على الله تعالى في قدرته
 تعالى بالنسبة الى مصالح العباد شيئا او ذلالي بالواجب والمعسرى
 ان مفسده الاصل اعني وجوب الاصل بل اكثر اصول الفقه لا تظهر من
 ان مخفي واكثر من ان يحصى وذلك لتصور نظرهم في المعارف والاكتية
 ورسوخ قياس الغائب على الشاهد في طباعهم وغاية تشبههم في ذلك
 ان ترك الاصل يكون بخلافه وجوابه ان منع ما يكون حق المانع
 وقد ثبت بالادلة القطعية كرهه وحكمته وعليه بالعواقب يكون محض صل
 وكيفية تميز شعري ما سني وجوب الشيء على الله تعالى اذ ليس مستاه
 بخلق تاركه الذم والعقاب وهو ظاهر ولا لزوم صدوره عنه بحيث
 لا يتمكن من الترك بناء على استلزامه ما لا من سفاهة او جهل او عيب او
 بطل او عجز ذلك لانه رفض القاعدة الاختيارية الى الفلسفة لاظهاره
 الصور وعقاب العبد لكما في قوله وبعض عصاة المؤمنين خص البعض
 لان منهم من لا يريد الله تعالى تقديره فلا اوبى وبخلافه اهل الطاعة
 في العقوبة لا يريد الله تعالى وبودده وهذا أولى مما وقع في عامة الكتب
 من الانقصار على اثبات عذاب الغير دون تغييره في كل ان
 النصوص الواردة فيه اكثر وعلى ان عامة اهل القبور كفار وعصاة
 فالغريب بالذكر لا جازر وسؤال محذور وكذا ما كان يدخلان الغير

عَلَى نَفْسِهِ إِذَا تَوَلَّى سَوِىً مِّنْ عَمَلِهِ
فِي السَّجْدَةِ أَفْوَى

فولکھ ملی، ملاطقی و طعنتا بانی
کیون وجہاً غلبیۃ خصال
طریق تالیفی اشتقاق از کلمہ خصل
یعنی تان و مل و طعی و طعن

هذا مجرب من كل وقت
والله سبحانه وتعالى اعلم
بما في هذا الكتاب من
الحق والصدق
والله اعلم بالصواب

كل احمد فهو مفسدة ليجيب على احد فقال تركها وما بقي في قدرة احد
تعالى بالنسبة الى مصالح العباد شي اذ قد اتى بالواجب والمعسر
ان خاصه لا اصل اعني وجوب الاصل بل اكثر اصول المغتر لا ظهر من
ان يعني واكثر من ان يصح وذلك لتقصو نظرهم في المعارف والآية
ورسوخ قياس الغائب على الشاهد في طباعهم وغاية تشبههم في ذلك
ان ترك الاصل يكون نجلا وسخا وجواب ان ينبع با يكون حق المسألة
وقد ثبتت بالولاية القطعية كره وحكمته عليه بالعواقب يكون محض عمل
مركبة ثم ليت شعري ما معنى وجوب الشيء على احد تعالى اذ ليس مناه
مستحق تاركه الذم والعقاب وهو ظاهر ولا لزوم صدوره عنه بحيث
لا يتمكن من التارك بناء على استلزامه محالاً من سفه او جهل او عيب او
غل او نحو ذلك لانه رفض القاعدة الاختصاص بوس الى الفلسفة الظاهرة

[illegible]

انهم من الذين لا يريدون ان ينفذوا في القبر
 في القبر ما جعل الله تعالى ويؤيده وهذا اولى ما وقع في عامة القبر
 من الاعتصار على انبات عذاب القبر وكون تغييره على ان
 انصوص الواروة فيه اكثر وعلى ان عامة القبر كقبر كفار وعصاة
 والقنفذ بالذرا عذاب وسؤال مسكر وكثير وما كان يدخلان القبر

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

عنه فورداني اصبحت في يوم من ايامي في ذلك الزمان في سنة ١٠٢٥ هـ في سنة ١٠٢٥ هـ

لا بد ان يكون هذا العمل
 من اجل مصلحة الوطن
 والى ان يكون هذا العمل
 من اجل مصلحة الوطن
 والى ان يكون هذا العمل
 من اجل مصلحة الوطن

[illegible]

اى والتمسان لا يطرر عليهما عدم ستر لقوله تعالى في حق الفريقين فالدين
 فيها ايداءا ما قبل من انما تمسكان ولو لوظف تحقيقا لقوله تعالى
^{ما بين يدينا من العلم} ^{ما بين يدينا من العلم} ^{ما بين يدينا من العلم} ^{ما بين يدينا من العلم} ^{ما بين يدينا من العلم}
 كل شئ باكتاب الا وجهه فلا ياتي في البقاء هذا المعنى على انك قد عرفت
 انه لا دلالة في الآية على الفناء وذهب اليه ^{الجمعة} ^{الجمعة} ^{الجمعة} ^{الجمعة} ^{الجمعة}
 وهو قول مخالف للكتاب والسنة والاجماع ليس كمشية فضلا عن صحة
 والكبرى فلهذا يختلف الروايات فيها اقوى ابن عمر بن ابي السراة
 باسد وتسل النفس في حق ذوقها المحنة والذنا واقرا من الخيف لسؤال
 مال التبريم معقول والوالدين المسلمين الا لما دني الحرم وذا ابو هريرة وكل الروايات
 على احدى السعة السعة وشرب الخمر قبل كل كان نصيبه مثل مفسدة شئ
 مما ذكر او اكثرت منه وقيل كل ما توقعه عليه الشارح خصوصه وقيل كل معصية
 اصر عليها العبد في كبيرة وكل ما استغفر عنها في صغيرة وقال صاحب الكفاية
 وانما انما اسما انما لانها لا يعترفان بابتها مكل معصية اضيفت الى
 ما فوقها في صغيرة وان اضيفت الى ما دونها في كبيرة والكثرة المطلقة
 هي الكثرة اذ لا ذنب اكبر منه وبالجملة المراد ههنا ان الكبيرة التي هي غير
 لا تنفج العبد المؤمن من الايمان لبقا التصديق ^{الذي يفتي} ^{الذي يفتي} ^{الذي يفتي} ^{الذي يفتي} ^{الذي يفتي}
 هو حقيقة الايمان خلافا لقوله حيث زعموا ان تركب الكبيرة
 ليس بيهوس ولا كافر وهذا هو المستند بين المتزلزلين بين وعلى

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

طائفتان من
من عصر النبي
غير قوتيه والاعمال
على ان ذلك
بعد انقامهم على
الاستدراج والامام
الصبري فافترقا
بجور ولا كافر

ما اجمع عليه
 انه ليس بمؤمن
 مقابلنا لغاسق
 لا ايمان لمن لا
 ولا يحرون عليه
 ان المراد بالقاسق
 وانه على بسيل
 الآيات والا احاد
 ما سبقت
 الابي في ما بالبر

[illegible]

نصف من عدم المتعدي
 قوله تعالى ان من
 لا ينزله
 الامانة له ولا كما
 حكم المزمعين
 سق في الآية هو
 الثعلبي والمبالغة في
 بيت الدالة على ان
 في السؤال وان
 في قوله تعالى

[illegible][illegible]

قوله في آيات
التي ينادي على الناس أن
يعلموا بالله وحده
جمع الامة
فان الامة هي كل من
على القبلتين
بعد الاتفاق
في الاول ان الله
من وهو نبي
قول حسن
لما فسح ليس
بقول الخائف
منه

ون اطلال الش
سقا جل اليون
ن وقوله سم
كانوا لا يتعلمون
وا جواب
الفسوق كاجبة
اصي بديل
قال سم
على رعم اف
قال كان في
قال كان في
قال كان في

إلى ذوقه وأحجبت انوارها بالانصوص الظاهرة في ان الفاسق كافر لقوله
 تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وقوله تعالى ومن
 كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون وقوله ومن ترك الصلاة
 شعوراً فقد كفر وفي ان العذاب منصوص بالحافر لقوله تعالى ان العذاب
 على من كذب وتولى ولا يصح لنا الا الاثني الذي كذب وتولى وقوله
 تعالى ان الخبيء اليوم والسوء على الكافرين الى غير ذلك واجاب
 انما متروكة الظواهر للنصوص القاطعة على ان تركها بكثرة ليس كافراً
 والاجماع المتفق على ذلك على ما مر وانما خرج خارج عما افقده عليه الاجماع
 فلا اعتدوا بهم والله تعالى لا يفرق ان يشرك به باجماع المسلمين كنهم
 اختلفوا في انه بل يجوز عقلاً ام لا فذهب بعضهم الى انه يجوز عقلاً
 وانما علم عدمه بسبل السمع وبعضهم الى انه يتنزه عقلاً لان قضية الحكمه
 التفرقة بين المسمى بالحسن والكثرة نهاية في ايجابية لا يحيل الالباتة
 ورفع الحرمة اصلاً فلا يحيل العفو ورفع الغرامة وايضاً كما فريقيته
 حقا ولا يطلب له عفواً ونفقة فلم يكن العفو عنه حكماً وايضاً حقا
 اذ فيه وجب جزاء الابد وهذا اختلاف سائر الذنوب ويفضها دون
 ذلك لمن يشاء من الصغائر والكبائر مع التوبة او بدونها خلافاً
 للفتنة وفي تقرير الحكم لا حجة للآية الدالة على ثبوتها والآيات الاحاد
 لا تفي بوجوبها

انما هو منصوص بالانصوص الظاهرة في ان الفاسق كافر لقوله
 تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وقوله تعالى ومن
 كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون وقوله ومن ترك الصلاة
 شعوراً فقد كفر وفي ان العذاب منصوص بالحافر لقوله تعالى ان العذاب
 على من كذب وتولى ولا يصح لنا الا الاثني الذي كذب وتولى وقوله
 تعالى ان الخبيء اليوم والسوء على الكافرين الى غير ذلك واجاب
 انما متروكة الظواهر للنصوص القاطعة على ان تركها بكثرة ليس كافراً
 والاجماع المتفق على ذلك على ما مر وانما خرج خارج عما افقده عليه الاجماع
 فلا اعتدوا بهم والله تعالى لا يفرق ان يشرك به باجماع المسلمين كنهم
 اختلفوا في انه بل يجوز عقلاً ام لا فذهب بعضهم الى انه يجوز عقلاً
 وانما علم عدمه بسبل السمع وبعضهم الى انه يتنزه عقلاً لان قضية الحكمه
 التفرقة بين المسمى بالحسن والكثرة نهاية في ايجابية لا يحيل الالباتة
 ورفع الحرمة اصلاً فلا يحيل العفو ورفع الغرامة وايضاً كما فريقيته
 حقا ولا يطلب له عفواً ونفقة فلم يكن العفو عنه حكماً وايضاً حقا
 اذ فيه وجب جزاء الابد وهذا اختلاف سائر الذنوب ويفضها دون
 ذلك لمن يشاء من الصغائر والكبائر مع التوبة او بدونها خلافاً
 للفتنة وفي تقرير الحكم لا حجة للآية الدالة على ثبوتها والآيات الاحاد
 لا تفي بوجوبها

انما هو منصوص بالانصوص الظاهرة في ان الفاسق كافر لقوله
 تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وقوله تعالى ومن
 كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون وقوله ومن ترك الصلاة
 شعوراً فقد كفر وفي ان العذاب منصوص بالحافر لقوله تعالى ان العذاب
 على من كذب وتولى ولا يصح لنا الا الاثني الذي كذب وتولى وقوله
 تعالى ان الخبيء اليوم والسوء على الكافرين الى غير ذلك واجاب
 انما متروكة الظواهر للنصوص القاطعة على ان تركها بكثرة ليس كافراً
 والاجماع المتفق على ذلك على ما مر وانما خرج خارج عما افقده عليه الاجماع
 فلا اعتدوا بهم والله تعالى لا يفرق ان يشرك به باجماع المسلمين كنهم
 اختلفوا في انه بل يجوز عقلاً ام لا فذهب بعضهم الى انه يجوز عقلاً
 وانما علم عدمه بسبل السمع وبعضهم الى انه يتنزه عقلاً لان قضية الحكمه
 التفرقة بين المسمى بالحسن والكثرة نهاية في ايجابية لا يحيل الالباتة
 ورفع الحرمة اصلاً فلا يحيل العفو ورفع الغرامة وايضاً كما فريقيته
 حقا ولا يطلب له عفواً ونفقة فلم يكن العفو عنه حكماً وايضاً حقا
 اذ فيه وجب جزاء الابد وهذا اختلاف سائر الذنوب ويفضها دون
 ذلك لمن يشاء من الصغائر والكبائر مع التوبة او بدونها خلافاً
 للفتنة وفي تقرير الحكم لا حجة للآية الدالة على ثبوتها والآيات الاحاد
 لا تفي بوجوبها

انما هو منصوص بالانصوص الظاهرة في ان الفاسق كافر لقوله
 تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وقوله تعالى ومن
 كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون وقوله ومن ترك الصلاة
 شعوراً فقد كفر وفي ان العذاب منصوص بالحافر لقوله تعالى ان العذاب
 على من كذب وتولى ولا يصح لنا الا الاثني الذي كذب وتولى وقوله
 تعالى ان الخبيء اليوم والسوء على الكافرين الى غير ذلك واجاب
 انما متروكة الظواهر للنصوص القاطعة على ان تركها بكثرة ليس كافراً
 والاجماع المتفق على ذلك على ما مر وانما خرج خارج عما افقده عليه الاجماع
 فلا اعتدوا بهم والله تعالى لا يفرق ان يشرك به باجماع المسلمين كنهم
 اختلفوا في انه بل يجوز عقلاً ام لا فذهب بعضهم الى انه يجوز عقلاً
 وانما علم عدمه بسبل السمع وبعضهم الى انه يتنزه عقلاً لان قضية الحكمه
 التفرقة بين المسمى بالحسن والكثرة نهاية في ايجابية لا يحيل الالباتة
 ورفع الحرمة اصلاً فلا يحيل العفو ورفع الغرامة وايضاً كما فريقيته
 حقا ولا يطلب له عفواً ونفقة فلم يكن العفو عنه حكماً وايضاً حقا
 اذ فيه وجب جزاء الابد وهذا اختلاف سائر الذنوب ويفضها دون
 ذلك لمن يشاء من الصغائر والكبائر مع التوبة او بدونها خلافاً
 للفتنة وفي تقرير الحكم لا حجة للآية الدالة على ثبوتها والآيات الاحاد
 لا تفي بوجوبها

[illegible]

والاحاديث في هذا المعنى كثيرة والمقتضية مخصوصنا بالصغار او بالاكابر
المقرونة بالتوبة ^{المقرونة} وشكوا بوجع ^{المقرونة} الاول الآيات والاحاديث الواردة في

والصلاة واجتبابنا على تعذيبهم عما انما يدل على الوقيع ودون الوجع
وقد كثرت النصوص في العقوبة فخص المذنب المخطئ من عباد الوعيد وزعم
بعضهم ان الخلف في الوعيد كرم يجوز لكن الله تعالى والمحققون على خلاف
القولين

لیف و ہوتے بدل للقول وقد قال الله تعالى ما ينبل القول لدى الناس
 ان الذنب اذا علم انه لا يعاقب على ذنبه كان ذلك تفرير الهم على

الذنب واغراؤ الغفير عليه وهذا ما في حكمة ارسال الرسل اجمعين

الواردة في الوعيد المنة رتبة فباية من التمهيد رجع بجانب الوقوع بالشيء

الى كل واحد ونفى به ارجا ويحجز العقاب على تصغيره سواء انتب
انكم انتم ام لا لدخلكم تحت قوله تعالى ونفادون ذلك لمن

يَسْأَلُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى لِيُعَذِّبَهُمْ فَإِنِّي يُعَذِّبُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ

يلون للسؤال والمجازاة الى غير ذلك من الايات والا حاديت
شديد على من يتعال
من وادون؟
وهب بعض المعتزلة الى انه اذا اجتنب الكتاب لم يخرج تعذيبه لان

انه يتنعم عقله بل بمعنى انه لا يجوز ان يقع لقيام الاولاد السمعية على انه لا يقع

عنه تعالى ان يسبوا ابائكم باهون منه

[illegible]

صلوات الله على سيدنا محمد وآله
 وعلينا وعلى جميع المسلمين
 آمين

النفوس على انقيادها على مقتضى كمالها
وتفويضها الى الله تعالى في كل وقت
والمقام الذي هو المقام الثاني

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

وحيث قد علمنا ان الله تعالى قد اراد ان يخلصنا من ايديهم فليكن الله فينا وفيهم

من الشرف الذي لا يدرى
من الشرف الذي لا يدرى
من الشرف الذي لا يدرى

عنه قولي

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
الذين هم خلائفنا في الأرض بعدنا
وهم أئمتنا المعصومان
عليهم السلام
أما بعد
فهذا كتابي الذي كتبت فيه
مختصر ما سمعت من أبي عبد الله عليه السلام
في فضائل آل بيته عليهم السلام
ومعانيهم وأخبارهم
وأحوالهم
وما كانوا عليه من مناقب
ومقامات عالية
وهذه هي حقاياها
والحمد لله رب العالمين

تحت طهره و تحت طهره و تحت طهره
 طهره و تحت طهره و تحت طهره

[illegible][illegible]

تات التتور

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

1. *Phidippus* sp. 2. *Argiope* sp. 3. *Theridion* sp. 4. *Araneus* sp.

واجب بان الكيفية المطلقة هي الكيفية لانها كمال متبع الاسم بالنظر الى
 انواع الكفر وان كان الحل ملته واحدة في الحكم او في افراد القاعة بافراد
 الخاطئين على امتداد قاعدته ان مقابلة الجمع بجمع يقتضي انفسا للام
 بالاحاد كقولنا ركب القوم وواهم ولبسوا ثيابهم والفقير والكبيرة
 هذا مذكور فيما سبق الا انه اعادة لتكميل ان ترك القاعة في الذنب
 يطلق عليه لفظ العقوبة اطلاق عليه لفظ الغفوة ويتعلق بقوله اخذ ا
 لم تكن عن استحلال ولا استحلال كذا ما في من التكليف الثاني
 لتصدقين وهذا اذ لم ينص على الدلالة على تحريم العصاة في الشار
 او على سلب اسم الايمان منهم والشفاعة ثابتة للوسل والاخبار
 في حق اهل الكبائر والمنفيين من الاخبار خلاف ما قلنا في هذا
 مبنى على سبق من جواز العقوبة للغفوة بدون الشفاعة فيا شفاعة
 ادلى وعندهم لما لم يجدوا حجة لنا قوله تعالى ويستغفر لذنبك اللغو
 والمؤمنات وقوله تعالى فما نفعهم شفاعة الشافعين فان اسلوب هذا
 الكلام يدل على ثبوت الشفاعة في الجملة والاما ان النفي بنفسها
 عن الكافرين عند التقصير في جميع حاله وتحقيق باسمه لان
 نفي هذا المقام يقتضي ان يستحقوا بما يصير لايامهم غير رحمهم
 وراوان تعليق الحكم بالكفر قبل على نفيه عما عداه حتى يرد عليه ان
 لا يكون الكفر في نفسه بل في اثره

صاحب دین از این امر بی اطلاع است و در صورتی که این امر را بداند، قطعاً به نفع شما خواهد کرد.

لما انما كفر واصحابه كبريات بلا توبة اذا المصوم والتائب صاحب البصيرة اذا
 اجتنبا لكبار ليسوا بل اهل النار على ما سبق من اصولهم والكاثر غلبة الاصل
 وكذا صاحب الكبرية مات بلا توبة بوجوه من الاول انه يستحق العذاب هو مشرقة
 وانه فينا في اتحاق الثواب الذي يستحقه حالته والتمه واجواب منع في الدنيا
 بل منع الاتحاق بالمعنى الذي تصدده وهو انما يجاب انما الثواب فضل من الله
 عدل فان شاء وعاد ان شاء عذبه منه ثم يدخل الجنة الثاني النصوص
 الدالة على ان مخلوقه تعالى ومن قبله من استعملوا فجزا عنهم خالدا في النار
 ومن يعص الله ورسوله وتعد الله يهديه تارة قال الله تعالى ومن
 كسب سيئة واخطت خطيته فان ذلك محاسب لنا يوم فيها خالدين بها ان
 قاتل المؤمن لكونه مؤمنا لا يكون الا كافرا وكذا من قتل جميع المؤمنين وكذا من
 بخلية وشك من كل جانب لو سلم قال مخلوقه تعالى في الملك طول كل يوم
 وعظم متاع من النصوص الدالة على عدم ان مخلوقه وكما والاعمال في الملك تصدق
 ابي زرعان حكم الخمر وقوله وجعلنا قالا افعال من الاسلام كان حقيقة آمن
 انما انما في قوله تعالى كما في قوله تعالى كما في قوله تعالى كما في قوله تعالى
 في جهنم وجعلنا في قوله تعالى كما في قوله تعالى كما في قوله تعالى
 التصديق ان تقع في النار بجهة الصدق الى الخبر والخبر من غير ايمان
 او عان قبول النكاح بجهة الصدق على ما علم على ما علم على ما علم

في قوله تعالى ومن كسب سيئة واخطت خطيته فان ذلك محاسب لنا يوم فيها خالدين بها ان
 قاتل المؤمن لكونه مؤمنا لا يكون الا كافرا وكذا من قتل جميع المؤمنين وكذا من
 بخلية وشك من كل جانب لو سلم قال مخلوقه تعالى في الملك طول كل يوم وعظم متاع من
 النصوص الدالة على عدم ان مخلوقه وكما والاعمال في الملك تصدق ابي زرعان حكم
 الخمر وقوله وجعلنا قالا افعال من الاسلام كان حقيقة آمن انما انما في قوله تعالى
 كما في قوله تعالى كما في قوله تعالى كما في قوله تعالى في جهنم وجعلنا في قوله تعالى
 كما في قوله تعالى كما في قوله تعالى في جهنم وجعلنا في قوله تعالى كما في قوله تعالى
 في جهنم وجعلنا في قوله تعالى كما في قوله تعالى في جهنم وجعلنا في قوله تعالى كما في قوله تعالى

شرح خاتمة السطر

في قوله تعالى ومن كسب سيئة واخطت خطيته فان ذلك محاسب لنا يوم فيها خالدين بها ان

عنهما انما رتبة بكونه من هو معنى التصديق القابل للتصديق يقال في ادراك
 اليزن اعلم انما هو التصديق صريح بذاك لا يتكلم به من يدعي ما يحصل من المعنى المتصور
 المكلف كان طلاق اسم الكافر عليه من جنتان عليه شيئا من امارات التكذيب
 والا كما كافرنا ان هذا صدق صحيح ما جابو النبي عم وطه اقرب عمل في ك
 شدة الزمان بالاعتقاد ووجه العلم بالاعتقاد بجله كافر لما ان النبي عليه السلام حل في كماله
 التكذيب لا الكفر بخبر في هذا المقام على اذ كرت تبس لك الطريق الى حل كثير
 الاشكال كالاتي في مسئلة الايمان واذا عرفت حقيقة معنى التصديق في العلم
 الايمان في الشرع هو التصديق عما جاء به من عند الله تعالى اي تصديق النبي
 بالقبلي بوجوه ما علم بالضرورة محبة بين عند الله تعالى لا جلا فانه كافي في كون
 عن حمدة الايمان ولا يحظر حجة من الايمان التفصيل في الشكر المعنى في وجود
 الصانع وصفا لا يكون حجة لا يجب لغيره دون الشرع لا خلاف بالتصديق الاشارة
 بقوله تعالى يا من كنتم تشركون في الاقدار يدعي باللسان ان التصديق
 كمن لا يحسن السقوط اسلامه الا قدرة على كماله في مكان الاكره فان قيل فلابد ان التصديق
 كما في حالة النعم والنعمة قلنا التصديق لا يفي في الغلب والادول فاهو حجة
 ولو سلم فاشاعير حمل الحق الذي لم يطر عليه ايضا وفي حكم الباني حتى كان المؤمن اسما
 لمن آمن في الحال وفي الماضي لم يطر عليه بوجهه ولا التكذيب به فلهذا في كونه من
 الايمان هو تصديق والا قدرة بذهب بعض العلماء ووجه اعتبار الايمان في كونه من

اعلم انما هو التصديق صريح بذاك لا يتكلم به من يدعي ما يحصل من المعنى المتصور
 المكلف كان طلاق اسم الكافر عليه من جنتان عليه شيئا من امارات التكذيب
 والا كما كافرنا ان هذا صدق صحيح ما جابو النبي عم وطه اقرب عمل في ك
 شدة الزمان بالاعتقاد ووجه العلم بالاعتقاد بجله كافر لما ان النبي عليه السلام حل في كماله
 التكذيب لا الكفر بخبر في هذا المقام على اذ كرت تبس لك الطريق الى حل كثير
 الاشكال كالاتي في مسئلة الايمان واذا عرفت حقيقة معنى التصديق في العلم
 الايمان في الشرع هو التصديق عما جاء به من عند الله تعالى اي تصديق النبي
 بالقبلي بوجوه ما علم بالضرورة محبة بين عند الله تعالى لا جلا فانه كافي في كون
 عن حمدة الايمان ولا يحظر حجة من الايمان التفصيل في الشكر المعنى في وجود
 الصانع وصفا لا يكون حجة لا يجب لغيره دون الشرع لا خلاف بالتصديق الاشارة
 بقوله تعالى يا من كنتم تشركون في الاقدار يدعي باللسان ان التصديق
 كمن لا يحسن السقوط اسلامه الا قدرة على كماله في مكان الاكره فان قيل فلابد ان التصديق
 كما في حالة النعم والنعمة قلنا التصديق لا يفي في الغلب والادول فاهو حجة
 ولو سلم فاشاعير حمل الحق الذي لم يطر عليه ايضا وفي حكم الباني حتى كان المؤمن اسما
 لمن آمن في الحال وفي الماضي لم يطر عليه بوجهه ولا التكذيب به فلهذا في كونه من
 الايمان هو تصديق والا قدرة بذهب بعض العلماء ووجه اعتبار الايمان في كونه من

في الايمان فعل اللسان ايضا الاصححة على الايمان من صفته بقلبه وقد لاقرار
 باللسان منعه منه مانع من خرس فخره فطهر ان ليست حقيقة الايمان مجرد كلامي بل
 على او عمت الكرامة ولما كان قد عتب جبره المؤمنين المتكلمين باللسان لان
 تصديق باللسان واقرا باللسان ومن لا كان خيرا الى نفي ذلك بقوله فلما
 الاحكام الى الطاعات فهي تتراو في الفساده الايمان لا يذبح ولا يقص
 فترتبا متلمان لاول ان الاعمال غير داخله في الايمان بل كسر ان حقيقة الايمان
 هو التصديق وقد ورد في الكتاب ان الله عطف الاعمال على الايمان كقول الله تعالى
 ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات مع القسط اي العطف يقتضي التجارة وهم من عمل
 الصلوات في العطف عليه وقد ايضا جعل الايمان شرط الصحة الاعمال كما في قوله تعالى
 ومن يعمل من الصالحات من كان او نفي وهو من مع القسط اي العمل شرط الا يخل في الشرط
 لا تشاء انت شرط التي لنفسه وهو ايضا اشياء الايمان من ك بعض الاعمال كما في قوله
 والذين آمنوا من الذين آمنوا من قبلهم مع القسط اي العمل شرط الا يخل في الشرط
 هذا الوجه باننا قد وجد على سبيل الطاعات كما سجد حقيقة الايمان حيث بان كما لا يكون
 كما هو المقترن لاعلى في سبيل العمل من ان الايمان الكامل حيث لا يخرج كما سجد حقيقة
 الايمان كما هو من هذا الشافعي وقد سبقت مشكات التقدير بانها مناسق لاقام المتكلمين في
 الايمان لا توجد في العمل من ان التصديق العلي لم يلج عدل جبره ولا ذعان في العمل
 في زيادة ولا نقصان حتى ان حصل الحقيقة التصديق منسوبا الى العمل كما هو

في الايمان فعل اللسان ايضا الاصححة على الايمان من صفته بقلبه وقد لاقرار
 باللسان منعه منه مانع من خرس فخره فطهر ان ليست حقيقة الايمان مجرد كلامي بل
 على او عمت الكرامة ولما كان قد عتب جبره المؤمنين المتكلمين باللسان لان
 تصديق باللسان واقرا باللسان ومن لا كان خيرا الى نفي ذلك بقوله فلما
 الاحكام الى الطاعات فهي تتراو في الفساده الايمان لا يذبح ولا يقص
 فترتبا متلمان لاول ان الاعمال غير داخله في الايمان بل كسر ان حقيقة الايمان
 هو التصديق وقد ورد في الكتاب ان الله عطف الاعمال على الايمان كقول الله تعالى
 ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات مع القسط اي العطف يقتضي التجارة وهم من عمل
 الصلوات في العطف عليه وقد ايضا جعل الايمان شرط الصحة الاعمال كما في قوله تعالى
 ومن يعمل من الصالحات من كان او نفي وهو من مع القسط اي العمل شرط الا يخل في الشرط
 لا تشاء انت شرط التي لنفسه وهو ايضا اشياء الايمان من ك بعض الاعمال كما في قوله
 والذين آمنوا من الذين آمنوا من قبلهم مع القسط اي العمل شرط الا يخل في الشرط
 هذا الوجه باننا قد وجد على سبيل الطاعات كما سجد حقيقة الايمان حيث بان كما لا يكون
 كما هو المقترن لاعلى في سبيل العمل من ان الايمان الكامل حيث لا يخرج كما سجد حقيقة
 الايمان كما هو من هذا الشافعي وقد سبقت مشكات التقدير بانها مناسق لاقام المتكلمين في
 الايمان لا توجد في العمل من ان التصديق العلي لم يلج عدل جبره ولا ذعان في العمل
 في زيادة ولا نقصان حتى ان حصل الحقيقة التصديق منسوبا الى العمل كما هو

في الايمان فعل اللسان ايضا الاصححة على الايمان من صفته بقلبه وقد لاقرار
 باللسان منعه منه مانع من خرس فخره فطهر ان ليست حقيقة الايمان مجرد كلامي بل
 على او عمت الكرامة ولما كان قد عتب جبره المؤمنين المتكلمين باللسان لان
 تصديق باللسان واقرا باللسان ومن لا كان خيرا الى نفي ذلك بقوله فلما
 الاحكام الى الطاعات فهي تتراو في الفساده الايمان لا يذبح ولا يقص
 فترتبا متلمان لاول ان الاعمال غير داخله في الايمان بل كسر ان حقيقة الايمان
 هو التصديق وقد ورد في الكتاب ان الله عطف الاعمال على الايمان كقول الله تعالى
 ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات مع القسط اي العطف يقتضي التجارة وهم من عمل
 الصلوات في العطف عليه وقد ايضا جعل الايمان شرط الصحة الاعمال كما في قوله تعالى
 ومن يعمل من الصالحات من كان او نفي وهو من مع القسط اي العمل شرط الا يخل في الشرط
 لا تشاء انت شرط التي لنفسه وهو ايضا اشياء الايمان من ك بعض الاعمال كما في قوله
 والذين آمنوا من الذين آمنوا من قبلهم مع القسط اي العمل شرط الا يخل في الشرط
 هذا الوجه باننا قد وجد على سبيل الطاعات كما سجد حقيقة الايمان حيث بان كما لا يكون
 كما هو المقترن لاعلى في سبيل العمل من ان الايمان الكامل حيث لا يخرج كما سجد حقيقة
 الايمان كما هو من هذا الشافعي وقد سبقت مشكات التقدير بانها مناسق لاقام المتكلمين في
 الايمان لا توجد في العمل من ان التصديق العلي لم يلج عدل جبره ولا ذعان في العمل
 في زيادة ولا نقصان حتى ان حصل الحقيقة التصديق منسوبا الى العمل كما هو

فقد يدق باق على حاله لا تغير فيه اصلا ولا آيات كالدالة على زيادة الايمان بمحمدا
 على ما ذكره ابو حنيفة فيهم كما لو آمنوا في الجاهلية ثم بان في فرض بعد فرض كانوا يدينون
 بكل فرض خاص ما حصل له كان يزيد بزيادة ما يجب بالايمان ووجه الاستقصاء في
 عصر النبي عم وقية نظر لان الاطلاع على تفاصيل الفرض ممكن في عصر النبي عم الايمان
 واجبا جمالا فيما علم اجمالا وتفصيلا فيما علم تفصيلا ولا يخفى ان الاستقصاء في الزيادة
 بل كل من ما ذكر من ان الالزام لا يخطى من جهة فانما هو في الاضافات باصل الايمان
 وقيل ان الغثات الدوام على الايمان بانه عليه في كل امة حاصله انه يزيد بزيادة
 الايمان في العصر النبوي لا في غيره والاشكال فيه نظر لان حصول الشئ بعد اعادة الشئ
 لا يكون من الزيادة في شئ كافي سواء اجمعه مثلا وقيل المراد زيادة ثمرته واستحقاقه
 وضمائه في الطلب فانه يزيد بالاعمال فيحصل بها ما هي من سبيل ان الاعمال جردت
 الايمان بقبوله الزيادة والتقصا ظاهر ولذا قيل ان ثمرته سبيل في سبيل الاعمال
 جزا اصل الايمان وقال بعض المتأخرين انهم ان حقيقة التصديق لا قبل الزيادة في نقصها
 بل تنقصت قوته وضعفا لا قطع بان تصديق احوال الله ليس كتصديق النبي عم
 ولذا قال ابراهيم دكن بطريق تلي في هذا بحث آخر وهو ان بعض المتأخرين
 الى ان الايمان به لا يخرج من واقع علمنا على سلكه لان بل الكتاب كانوا يعرفون
 بنوة محمد كما كانوا يعرفون انباءهم مع القطع بكونهم عدم التصديق فكلان من
 الكفار كان يعرفون الحق بيقينا وانما كان نيكوشا واهتكم اذ قال الله تعالى وجها

الاعمال في العصر النبوي لا في غيره والاشكال فيه نظر لان حصول الشئ بعد اعادة الشئ لا يكون من الزيادة في شئ كافي سواء اجمعه مثلا وقيل المراد زيادة ثمرته واستحقاقه وضمائه في الطلب فانه يزيد بالاعمال فيحصل بها ما هي من سبيل ان الاعمال جردت الايمان بقبوله الزيادة والتقصا ظاهر ولذا قيل ان ثمرته سبيل في سبيل الاعمال جزا اصل الايمان وقال بعض المتأخرين انهم ان حقيقة التصديق لا قبل الزيادة في نقصها بل تنقصت قوته وضعفا لا قطع بان تصديق احوال الله ليس كتصديق النبي عم ولذا قال ابراهيم دكن بطريق تلي في هذا بحث آخر وهو ان بعض المتأخرين الى ان الايمان به لا يخرج من واقع علمنا على سلكه لان بل الكتاب كانوا يعرفون بنوة محمد كما كانوا يعرفون انباءهم مع القطع بكونهم عدم التصديق فكلان من الكفار كان يعرفون الحق بيقينا وانما كان نيكوشا واهتكم اذ قال الله تعالى وجها

بعض المتأخرين الى ان الايمان به لا يخرج من واقع علمنا على سلكه لان بل الكتاب كانوا يعرفون بنوة محمد كما كانوا يعرفون انباءهم مع القطع بكونهم عدم التصديق فكلان من الكفار كان يعرفون الحق بيقينا وانما كان نيكوشا واهتكم اذ قال الله تعالى وجها

الشقي من مات على الكفر فهو باعد منها وان كان طول عمره على التصديق
 والطاعة على ما يشير اليه بقوله تعالى في حق المبسوك كان من الكافرين وبقوله
 عم السعيد من سعدني بطن امه والشقي من شقي في بطن امه اشار الى الباطل
 ذلك بقوله والسعيد قد شقي بان يرتد بعد الايمان فهو باعد في الك
 والشقي قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر والتعظيم يكون على السعادة
 والاشقاء وكون الاستعداد ولا اشقاء وهما من صفات الله تعالى
 لما ان الاسعاد تكون بالاشقاء والاشقاء تكون بالاشقاء ولا يغير على الله
 ولا على صفاته لما سر من ان التقديم لا يكون محلا للحاوت وانما انما لا يفلان
 في المعنى لان ان اراد بالايان والسعادة مجرد حصول المعنى فهو حاصل في الحال
 وان اريد ما يترتب عليه النجاة والثمرات فهو في مشيئة الله تعالى لا قطع بحصوله
 في الحال فمن قطع بالحصول اراد الاول ومن توقف على المشيئة اراد الثاني و
 في ارسال الوصل مع رسول على قول من الرسالة هي صفات العبد من الله
 وبين ذوي الالباب من خليفته لينرجع بها عليهم فيما قصرت عنه عقولهم من
 مصالح الدنيا والآخرة وقد عرفت معنى الرسول البني في هذا الكتاب بجملة
 ائمة صلواته وما فيه حميدة وفي هذا اشارة الى ان الارسال يجب الاجتناب
 على الله تعالى بل يعني ان قضية الحكمة تقتضي لما فيه من الحكم والمصالح ليس
 بمنفع كما زعمت المشيئة والبراهمة ولا يمكن يستوى طرفاه كما

على قول من كان من
 ما يلقى من الكفر فيكون
 في معنى قوله تعالى في حق
 السعيد من سعدني بطن امه
 والشقي من شقي في بطن امه
 اشار الى الباطل
 ذلك بقوله والسعيد قد شقي
 بان يرتد بعد الايمان فهو
 باعد في الك والشقي قد يسعد
 بان يؤمن بعد الكفر والتعظيم
 يكون على السعادة والاشقاء
 وكون الاستعداد ولا اشقاء
 وهما من صفات الله تعالى
 لما ان الاسعاد تكون بالاشقاء
 والاشقاء تكون بالاشقاء ولا
 يغير على الله ولا على صفاته
 لما سر من ان التقديم لا يكون
 محلا للحاوت وانما انما لا يفلان
 في المعنى لان ان اراد بالايان
 والسعادة مجرد حصول المعنى
 فهو حاصل في الحال وان اريد
 ما يترتب عليه النجاة والثمرات
 فهو في مشيئة الله تعالى لا
 قطع بحصوله في الحال فمن
 قطع بالحصول اراد الاول ومن
 توقف على المشيئة اراد الثاني
 و في ارسال الوصل مع رسول
 على قول من الرسالة هي صفات
 العبد من الله وبين ذوي
 الالباب من خليفته لينرجع
 بها عليهم فيما قصرت عنه
 عقولهم من مصالح الدنيا
 والآخرة وقد عرفت معنى
 الرسول البني في هذا الكتاب
 بجملة ائمة صلواته وما فيه
 حميدة وفي هذا اشارة الى
 ان الارسال يجب الاجتناب على
 الله تعالى بل يعني ان قضية
 الحكمة تقتضي لما فيه من
 الحكم والمصالح ليس بمنفع
 كما زعمت المشيئة والبراهمة
 ولا يمكن يستوى طرفاه كما

۱۰۰

۱۰ قرآن مجید میں سورۃ النحلہ ص ۱۱۱ آیت ۱۲۸ میں ہے: ﴿لَا يَجْرِي فِي الْوُدُنِ الْمَاءُ فِي الْوُدُنِ﴾

ان امكن والا
في الكتب البسي
الاية ولا شك
بنيتم الذي بن
ضعيف لانه لا
عباد الله فاح
فهم لم يعرفوا
ولا بوصفوه
وما زعم عبدة
قول اليهود وال
توحيده في عالمه
صحة كسنا
في صفته الملاك
مغشور بما بينه
انما مكان له
كما يات في الا
انما نحن فتنه
من طمس حروفه
والحق قال الحق
وقال من اخلافة
نفسه ان هو لم
تعرف من

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

میں نے اس وقت تک اس کی طرف توجہ نہیں کی تھی کہ وہ ایک عورت کی طرف سے میری طرف سے کیا گیا تھا۔

فقط ولا يخفى ان المعراج في المنام او بالروح ليس مما في كل الاكل والاكله والكله والكله
 المعراج غاية الاكل بل كثير المسلمين قد ابتعدوا عن السبب وذلك قوله في السمارا اشار
 الروح على من علم ان المعراج في الحقيقة لم يكن الا الى بيت المقدس على ما لفظ في الكتاب
 وتوهم الى اشارته كما اشار الى اختلاف قول السلف فخص الى الجنة قيل لا لا
 قيل الى فوق اكثر قيل الى طرف العالم فلا سواد وروان سوادهم بيت المقدس
 فلهذا ثبت بالكتاب السراج من الارض الى السما وشهدوا بالسما الى الجنة او العرش
 اذ في ذلك ما لا يحصى من اعمام اربابها من المؤمنين والذين لا يلبسون ما هو في
 باسرها وما في سائرها من الامانة والنجاة من الامانة العرش على ما
 في المذات المشهورة ولا تارة لم يوافق للمعراج من قوله مقارن كذا السراج
 فما لا يكون مغربا بالابان والصلح يكون من السراج كما يكون غروباً على السراج
 يكون حجرة والليل على حجة الكرامة ما تارة من كثير من الصحابة ومن بعدهم حيث لم يكن
 خصوصاً الاكثر من ان كانت لتفصيل احوال وايضا الكتاب بل هو من يوم
 من صاحب بيانهم وبعد ثبت الوقوع لاجابة الى الثبات لحوادثهم ولا تارة
 تفسير الكرامة والى تفصيل بعض جزئيات استجدة جدا قال في ظهور الكرامة على طرف
 نقض العادة الاولى من قطع المسافة البعيدة في اقل من الثانية كما تيان صاحب
 سليمان عمر وهو آصف بن برخيا على الاشهر ثم من تقيس من التراب والى طرف من
 بعد المسافة وظهور الطاهر والشراب واللباس عند الحاجة

فقط ولا يخفى ان المعراج في المنام او بالروح ليس مما في كل الاكل والاكله والكله والكله
 المعراج غاية الاكل بل كثير المسلمين قد ابتعدوا عن السبب وذلك قوله في السمارا اشار
 الروح على من علم ان المعراج في الحقيقة لم يكن الا الى بيت المقدس على ما لفظ في الكتاب
 وتوهم الى اشارته كما اشار الى اختلاف قول السلف فخص الى الجنة قيل لا لا
 قيل الى فوق اكثر قيل الى طرف العالم فلا سواد وروان سوادهم بيت المقدس
 فلهذا ثبت بالكتاب السراج من الارض الى السما وشهدوا بالسما الى الجنة او العرش
 اذ في ذلك ما لا يحصى من اعمام اربابها من المؤمنين والذين لا يلبسون ما هو في
 باسرها وما في سائرها من الامانة والنجاة من الامانة العرش على ما
 في المذات المشهورة ولا تارة لم يوافق للمعراج من قوله مقارن كذا السراج
 فما لا يكون مغربا بالابان والصلح يكون من السراج كما يكون غروباً على السراج
 يكون حجرة والليل على حجة الكرامة ما تارة من كثير من الصحابة ومن بعدهم حيث لم يكن
 خصوصاً الاكثر من ان كانت لتفصيل احوال وايضا الكتاب بل هو من يوم
 من صاحب بيانهم وبعد ثبت الوقوع لاجابة الى الثبات لحوادثهم ولا تارة
 تفسير الكرامة والى تفصيل بعض جزئيات استجدة جدا قال في ظهور الكرامة على طرف
 نقض العادة الاولى من قطع المسافة البعيدة في اقل من الثانية كما تيان صاحب
 سليمان عمر وهو آصف بن برخيا على الاشهر ثم من تقيس من التراب والى طرف من
 بعد المسافة وظهور الطاهر والشراب واللباس عند الحاجة

فقط ولا يخفى ان المعراج في المنام او بالروح ليس مما في كل الاكل والاكله والكله والكله
 المعراج غاية الاكل بل كثير المسلمين قد ابتعدوا عن السبب وذلك قوله في السمارا اشار
 الروح على من علم ان المعراج في الحقيقة لم يكن الا الى بيت المقدس على ما لفظ في الكتاب
 وتوهم الى اشارته كما اشار الى اختلاف قول السلف فخص الى الجنة قيل لا لا
 قيل الى فوق اكثر قيل الى طرف العالم فلا سواد وروان سوادهم بيت المقدس
 فلهذا ثبت بالكتاب السراج من الارض الى السما وشهدوا بالسما الى الجنة او العرش
 اذ في ذلك ما لا يحصى من اعمام اربابها من المؤمنين والذين لا يلبسون ما هو في
 باسرها وما في سائرها من الامانة والنجاة من الامانة العرش على ما
 في المذات المشهورة ولا تارة لم يوافق للمعراج من قوله مقارن كذا السراج
 فما لا يكون مغربا بالابان والصلح يكون من السراج كما يكون غروباً على السراج
 يكون حجرة والليل على حجة الكرامة ما تارة من كثير من الصحابة ومن بعدهم حيث لم يكن
 خصوصاً الاكثر من ان كانت لتفصيل احوال وايضا الكتاب بل هو من يوم
 من صاحب بيانهم وبعد ثبت الوقوع لاجابة الى الثبات لحوادثهم ولا تارة
 تفسير الكرامة والى تفصيل بعض جزئيات استجدة جدا قال في ظهور الكرامة على طرف
 نقض العادة الاولى من قطع المسافة البعيدة في اقل من الثانية كما تيان صاحب
 سليمان عمر وهو آصف بن برخيا على الاشهر ثم من تقيس من التراب والى طرف من
 بعد المسافة وظهور الطاهر والشراب واللباس عند الحاجة

هذا الكتاب من كتب
الشيخ الفاضل
المرجع في
العلوم الشرعية
والفقهية
والاصول
والفروع
والاجرام
والنكاح
والطلاق
والوصية
والعقود
والايمان
والاعتقاد
والفرائض
والزكاة
والحج
والصيام
والطهارة
والغسل
والوضوء
والاستنجاء
والسجدة
والركعة
والصلاة
والجمعة
والعيد
والنحر
والاقامة
والخطبة
والعشاء
والصباح
والعشاء
والصباح
والعشاء

كان في حق مريم فانه كما فعل عليها ذكرها الحراب وجدها منقاعا قال امرئ القيس
قالت هون عند الله ولشي على الماء كما نضل من كفر الى الجبار وطعن
الحواء كما نضل من جوارح الى مالب اقل من شريرة فاحكام الجهاد والجهاد
لما كادهم الجهاد فكارى انه كان بين يدي سلمان بن ابي الدرداء عرض فشيء
بما التبرير واما كلامه العجا فكلما كمل صاحب الكفة وكما روى ان النبي
قال يا رجل يسوق بقرة قد مل عليها اذا انتفعت البقرة اليه وقال اني لم
اغلن لهذا وانما خلقت لحرق فقال الناس جان استكلم البقرة فقال النبي
عم آمنت بهذا وانذنا فاع المتوجه من البلاء وكفاية المومنين
وغرب ذلك من الاشياء مثل روية عرض وهو على المنبر في المدينة
بها ونهني قال له حبيبة ياسارية اصيل تحذيرك من وما اصيل
لمر العدة هناك وتمام سارية كلاس مع بعد السادة وكشر خالد
اسم من غير تضريب وكبر بان النسل كتاب عرض امثال هذا اكثر من
ان يحسن وما استدل المتفرقة المنكرة لكرات الاوليا وانه لوجاز ظهور
خارق العادات من الاوليا واشتبه بالجمرة فلم يميز النبي من غير النبي
على الجواب بقوله ويكون ذلك اي ظهر خارق العادات
من هو الذي هو من احاد الالهة معجزة للرسول الذي ظهر
هذه الكرامة الواحدة من امته لانه يظهر بها اي تلك المكرات تدور

هذا الكتاب من كتب
الشيخ الفاضل
المرجع في
العلوم الشرعية
والفقهية
والاصول
والفروع
والاجرام
والنكاح
والطلاق
والوصية
والعقود
والايمان
والاعتقاد
والفرائض
والزكاة
والحج
والصيام
والطهارة
والغسل
والوضوء
والاستنجاء
والسجدة
والركعة
والصلاة
والجمعة
والعيد
والنحر
والاقامة
والخطبة
والعشاء
والصباح
والعشاء
والصباح
والعشاء

هذا الكتاب من كتب
الشيخ الفاضل
المرجع في
العلوم الشرعية
والفقهية
والاصول
والفروع
والاجرام
والنكاح
والطلاق
والوصية
والعقود
والايمان
والاعتقاد
والفرائض
والزكاة
والحج
والصيام
والطهارة
والغسل
والوضوء
والاستنجاء
والسجدة
والركعة
والصلاة
والجمعة
والعيد
والنحر
والاقامة
والخطبة
والعشاء
والصباح
والعشاء
والصباح
والعشاء

هذه المسئلة ما يتعلق بشي من الاعمال او يكون التوقف فيه
 عملا لشئ من الواجبات او السلتة كانه استوفين في تفصيل عثمان
 رض حيث جملوا من علامات السنة والجماعة تفصيل الجين
 اختلفت بين والانصاف لانه ان اريد بالا فضليته كثرة الثواب
 فالتوقف فيه وان اريد كثرة ما يعجزه من العقول من الفضائل
 فلا خلاف فيه اي نياتهم من الرسول في اقامته الدين بحيث
 يحب على كافة الامم الاتباع على هذا الترتيب ايضا
 ان خلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن
 وذلك لان الصحابة قد اجتمعوا يوم توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بنى ساعدة واستقر بهم بعد الشاوره والمنازعة على خلافة
 ابي بكر رضي فاجمعوا على ذلك وبايعه على رض على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعد توفيق كائن منه ولو لم تكن املا فله مقال له اتفاق عليه الصحابة
 رض ولنا دعه على رض كما نازع معاوية ولا تلج عليهم لو كان في
 نص كما عمت الشيعة وكيف يصح في حق الصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الاتفاق على الباطل وترك العمل بالنص الوار وغم ان ابا بكر يدانس
 من بيوت دعا عثمان رض على عليه كتاب عمده لمرض فلما كتب
 في مصنفه واخرها الى الناس وامرهم ان يبايعوا المن في المصنف

هذه المسئلة ما يتعلق بشي من الاعمال او يكون التوقف فيه
 عملا لشئ من الواجبات او السلتة كانه استوفين في تفصيل عثمان
 رض حيث جملوا من علامات السنة والجماعة تفصيل الجين
 اختلفت بين والانصاف لانه ان اريد بالا فضليته كثرة الثواب
 فالتوقف فيه وان اريد كثرة ما يعجزه من العقول من الفضائل
 فلا خلاف فيه اي نياتهم من الرسول في اقامته الدين بحيث
 يحب على كافة الامم الاتباع على هذا الترتيب ايضا
 ان خلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن
 وذلك لان الصحابة قد اجتمعوا يوم توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بنى ساعدة واستقر بهم بعد الشاوره والمنازعة على خلافة
 ابي بكر رضي فاجمعوا على ذلك وبايعه على رض على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعد توفيق كائن منه ولو لم تكن املا فله مقال له اتفاق عليه الصحابة
 رض ولنا دعه على رض كما نازع معاوية ولا تلج عليهم لو كان في
 نص كما عمت الشيعة وكيف يصح في حق الصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الاتفاق على الباطل وترك العمل بالنص الوار وغم ان ابا بكر يدانس
 من بيوت دعا عثمان رض على عليه كتاب عمده لمرض فلما كتب
 في مصنفه واخرها الى الناس وامرهم ان يبايعوا المن في المصنف

هذه المسئلة ما يتعلق بشي من الاعمال او يكون التوقف فيه
 عملا لشئ من الواجبات او السلتة كانه استوفين في تفصيل عثمان
 رض حيث جملوا من علامات السنة والجماعة تفصيل الجين
 اختلفت بين والانصاف لانه ان اريد بالا فضليته كثرة الثواب
 فالتوقف فيه وان اريد كثرة ما يعجزه من العقول من الفضائل
 فلا خلاف فيه اي نياتهم من الرسول في اقامته الدين بحيث
 يحب على كافة الامم الاتباع على هذا الترتيب ايضا
 ان خلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن
 وذلك لان الصحابة قد اجتمعوا يوم توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بنى ساعدة واستقر بهم بعد الشاوره والمنازعة على خلافة
 ابي بكر رضي فاجمعوا على ذلك وبايعه على رض على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعد توفيق كائن منه ولو لم تكن املا فله مقال له اتفاق عليه الصحابة
 رض ولنا دعه على رض كما نازع معاوية ولا تلج عليهم لو كان في
 نص كما عمت الشيعة وكيف يصح في حق الصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الاتفاق على الباطل وترك العمل بالنص الوار وغم ان ابا بكر يدانس
 من بيوت دعا عثمان رض على عليه كتاب عمده لمرض فلما كتب
 في مصنفه واخرها الى الناس وامرهم ان يبايعوا المن في المصنف

هذه المسئلة ما يتعلق بشي من الاعمال او يكون التوقف فيه
 عملا لشئ من الواجبات او السلتة كانه استوفين في تفصيل عثمان
 رض حيث جملوا من علامات السنة والجماعة تفصيل الجين
 اختلفت بين والانصاف لانه ان اريد بالا فضليته كثرة الثواب
 فالتوقف فيه وان اريد كثرة ما يعجزه من العقول من الفضائل
 فلا خلاف فيه اي نياتهم من الرسول في اقامته الدين بحيث
 يحب على كافة الامم الاتباع على هذا الترتيب ايضا
 ان خلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن
 وذلك لان الصحابة قد اجتمعوا يوم توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بنى ساعدة واستقر بهم بعد الشاوره والمنازعة على خلافة
 ابي بكر رضي فاجمعوا على ذلك وبايعه على رض على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعد توفيق كائن منه ولو لم تكن املا فله مقال له اتفاق عليه الصحابة
 رض ولنا دعه على رض كما نازع معاوية ولا تلج عليهم لو كان في
 نص كما عمت الشيعة وكيف يصح في حق الصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الاتفاق على الباطل وترك العمل بالنص الوار وغم ان ابا بكر يدانس
 من بيوت دعا عثمان رض على عليه كتاب عمده لمرض فلما كتب
 في مصنفه واخرها الى الناس وامرهم ان يبايعوا المن في المصنف

سنة قوله الله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا
 انزلوا من كل ثقل
 عليه اذا اقمتم الصلاة
 فكلوا وشاربوا
 ولا تسفلوا على
 رؤسكم من ثيابكم
 ولا تكلموا فيها
 عند صلosكم
 فكلوا وشاربوا
 ولا تسفلوا على
 رؤسكم من ثيابكم
 ولا تكلموا فيها
 عند صلosكم

عالم بخبره من القوم بل في شعبة من زعمان اهل بيعة احم واهل القولون فقلنا
 الائمة الثالثة دون ايامهم واما بعد اخلفوا الهامية فالامر شكل فربما
 يكون الامام ظاهر اليرجى اليه فيقوم بالمصالح يحصل ما هو الغرض فحين
 الامام لا يختصيا بل من الناس خوفا من الله والعدل والعدل من الامتثال
 ولا ينتظر خروجهم عند صلاح الزمان وانما طلع مواوشر الفساد والظلم
 نظام بل الظلم والفساد لا كاد حمت الشيعة خصوصا الامامية منظم الامام
 بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ائمة الحسين ثم ابنه علي بن ابي طالب
 ابنه محمد الباقر ثم ابنه جعفر الصادق ثم ابنه موسى الكاظم ثم ابنه علي الرضا
 ابنه محمد التقي ثم ابنه علي النقي ثم ابنه الحسن العسكري ثم ابنه محمد الكاظم المنتظر
 وقد تفرق خوفا من الله في سائر اقطار الدنيا قسما وعدل الامام است جودا وعلما والامام
 استمع في طول عمره واستمراد ايام حربه في كسبي اخضر فوجا وانت خيران اخفا والامام
 وهو من واد في عدم حصول الغرض المطلوب من وجود الامام الخ فوس للمعاد لا لغيره
 الاخفاء بحيث لا يوجد منه الامام بل غاية الامر ان يوجب اخفاء ودعو الامامة
 كما في حق ابايه الذين كانوا اهل البر على الناس ولا يكون الامامة ايضا فندوس
 الزمان اختلافا للاراء وبهتلا والظلمة امتياج الناس الامام است افعيا وجم
 اهل بيتهم من قرين ولا يجوز من غيرهم ولا يختص بني هاشم او علي
 يعني في طر ان يكون الامام من شيعة القولون الائمة من قرين وهذا وانما

فانما هو من القولون فقلنا
 الائمة الثالثة دون ايامهم
 يكون الامام ظاهر اليرجى اليه
 يحصل ما هو الغرض فحين
 الامام لا يختصيا بل من الناس
 خوفا من الله والعدل والعدل
 من الامتثال ولا ينتظر خروجهم
 عند صلاح الزمان وانما طلع
 مواوشر الفساد والظلم نظام
 بل الظلم والفساد لا كاد حمت
 الشيعة خصوصا الامامية منظم
 الامام بعد رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم في ائمة الحسين
 ثم ابنه علي بن ابي طالب ابنه
 محمد الباقر ثم ابنه جعفر
 الصادق ثم ابنه موسى الكاظم
 ثم ابنه علي الرضا ابنه محمد
 التقي ثم ابنه علي النقي ثم
 ابنه الحسن العسكري ثم ابنه
 محمد الكاظم المنتظر وقد
 تفرق خوفا من الله في سائر
 اقطار الدنيا قسما وعدل
 الامام است جودا وعلما والامام
 استمع في طول عمره واستمراد
 ايام حربه في كسبي اخضر
 فوجا وانت خيران اخفا والامام
 وهو من واد في عدم حصول
 الغرض المطلوب من وجود
 الامام الخ فوس للمعاد لا
 لغيره الاخفاء بحيث لا يوجد
 منه الامام بل غاية الامر ان
 يوجب اخفاء ودعو الامامة
 كما في حق ابايه الذين كانوا
 اهل البر على الناس ولا يكون
 الامامة ايضا فندوس الزمان
 اختلافا للاراء وبهتلا والظلمة
 امتياج الناس الامام است افعيا
 وجم اهل بيتهم من قرين ولا
 يجوز من غيرهم ولا يختص بني
 هاشم او علي يعني في طر ان
 يكون الامام من شيعة القولون
 الائمة من قرين وهذا وانما

فانما هو من القولون فقلنا
 الائمة الثالثة دون ايامهم
 يكون الامام ظاهر اليرجى اليه
 يحصل ما هو الغرض فحين
 الامام لا يختصيا بل من الناس
 خوفا من الله والعدل والعدل
 من الامتثال ولا ينتظر خروجهم
 عند صلاح الزمان وانما طلع
 مواوشر الفساد والظلم نظام
 بل الظلم والفساد لا كاد حمت
 الشيعة خصوصا الامامية منظم
 الامام بعد رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم في ائمة الحسين
 ثم ابنه علي بن ابي طالب ابنه
 محمد الباقر ثم ابنه جعفر
 الصادق ثم ابنه موسى الكاظم
 ثم ابنه علي الرضا ابنه محمد
 التقي ثم ابنه علي النقي ثم
 ابنه الحسن العسكري ثم ابنه
 محمد الكاظم المنتظر وقد
 تفرق خوفا من الله في سائر
 اقطار الدنيا قسما وعدل
 الامام است جودا وعلما والامام
 استمع في طول عمره واستمراد
 ايام حربه في كسبي اخضر
 فوجا وانت خيران اخفا والامام
 وهو من واد في عدم حصول
 الغرض المطلوب من وجود
 الامام الخ فوس للمعاد لا
 لغيره الاخفاء بحيث لا يوجد
 منه الامام بل غاية الامر ان
 يوجب اخفاء ودعو الامامة
 كما في حق ابايه الذين كانوا
 اهل البر على الناس ولا يكون
 الامامة ايضا فندوس الزمان
 اختلافا للاراء وبهتلا والظلمة
 امتياج الناس الامام است افعيا
 وجم اهل بيتهم من قرين ولا
 يجوز من غيرهم ولا يختص بني
 هاشم او علي يعني في طر ان
 يكون الامام من شيعة القولون
 الائمة من قرين وهذا وانما

مستند في قوله الله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا
 انزلوا من كل ثقل
 عليه اذا اقمتم الصلاة
 فكلوا وشاربوا
 ولا تسفلوا على
 رؤسكم من ثيابكم
 ولا تكلموا فيها
 عند صلosكم

ان الظالم من ارتكب محبة مستقلة للعدالة مع عدم التوبة والاصلاح فخير
 المصوم لا يلزم ان يكون ظالما ^{عنه} العصاة ان لا يخفى اسد تعالي في ^{الصلوة}
 الذنب مع بقاء قدسية واختياره ^{الذي لا يكون} وهذا معنى قوله هي لطف من الله
 يحمله على فعل الخير ويبرجه عن الشر مع بقاء الاختيار تحقيقا للاتبلاء
 ولهذا قال الشيخ ابو منصور الماتريدي مع العصاة لا تزيل الفتنه وبهذا
 يظهر فساد قول من قال انما خاصية في نفس الشخص او في بدنه يتبعها
 صدور الذنب عنه كيف ولو كان الذنب ممتعا لما صح تكليف ترك
 الذنب ولما كان شابا عليه ولا ان يكون افضل من اهل زمانه
 لان السادي في الفضيلة بل المفضل الاقل علما وعلما بما كان اثر
 بمصالح الامامة ومفاسدها واقدار على القيام بها ايجابا مخصوصا اذا كان
 نصب المفضل اوقع للشر وابتعد عن اثاره الفتنه ولهذا اجل عمره
 الامامة شورى بين السنة مع القطع بان بعضهم افضل من بعض القائل
 كيف يصح حمل الامامة شورى بين السنة مع انه لا يجوز نصب الامين
 في زمان واحد قلنا غير انما هو نصب الامين مستقلين بتجديد طاعة
 كل منهما على الانفراد لما يلزم في ذلك من اشتغال احكام متضادة واماني
 الشورى فالحل بمنزلة الامم واحده وليست بسلطان يكون من اهل الولاية
 المطلقة الكاملة اى سلطانا اذ كانا اهل السلطان

[illegible][illegible]

لا حول ولا قوة الا بالله

عبدالله بن محمد بن عبد الوهاب

[illegible]

بالضرورة ولما ذهب اليه بعض العقليين من ان النصوص مصرقة على قولها
ومع ذلك فيها اشارات خفية الى وقائق تنكشف على ارباب السلك يمكن
التطبيق بينها وبين الظواهر المرادة فهو من كمال الايمان ومض الوفاق
وسرد النصوص بان ينكر الاحكام التي دلت عليها النصوص القطعية
من الكتاب السنة بخسر الاجاب ومثلا ككفر بكونه تكذيبا مرسحا استدعالي مرسوما
فمن فذون عايشه رض بالزنا كفر وسخا لالعصية تخفيفا وكانت اوكيد
كفرا اذا ثبت كونها مصيبة بدليل قطعي وقد علم ذلك صاحب والاسماء بك
والانتم اوعلى الشريعة لان ذلك من امارات التكذيب على هذه الاصول يفرغ
ما ذكر في الفتاوى من ان اذا اعتقد المحرم مالا فان كانت حرمة عينه وثبتت
بدليل قطعي كغيره والا فلا بان يكون حرمة غيره او ثبت بدليل قطعي لغيره
بين احوام عينه وغيره فقال من استحل حراما وقد علم في دين النبي محمد صلى الله عليه وسلم
كخلع ذوى المحارم او شرب الخمر او اكل الميتة او الدم او اخضر من غير ذرة
فكافر فصل هذه الاشياء بذكر الاحتمال فسق ومن استحل شرب البنيد
الى ان يسكر كفرا او ما لو قال محرام هذا محلال لم يردج السلعة او حكم
باجل لا يكفر ولو منى ان لا يكون الخمر حراما او لا يكون صوم رمضان فرضا

[illegible][illegible]

قال من قال لا اله الا الله
قال من قال لا اله الا الله
قال من قال لا اله الا الله
قال من قال لا اله الا الله

ان اوقافهم فقال
الشيخ انك فيما ستاخذ من
ميت تبيع كلام العدو مع كل واحد
واجب ان لا تصور نفسك الا في حق
الناس سلب النعم قول لمن فتنه
بسم الله والحمد لله

شعاع

وہ سب درجہ ہندوستان میں ملے گا۔

قوله تعالى من اجل انهم
 قد اذنبوا ذنوبا عظيمة
 فليكن لهم من الله عذاب
 عظيم

اراد ان يخرج عن محنة قدر اراوان يحكم الله تعالى بما ليس بمحنة وذا من اجل انهم اذنبوا ذنوبا عظيمة
 والامم السريسة في كل كتاب بعض انه كائن على امراته اما انفس كلفوا في النوازل والهمم
 انه لا يفر من الصبح وفي اخطال المداواة بما مر انه لا يفر على الاصح من وجه صفه الله تعالى
 بالابليق بما هو باس من سماه او بامر من واسوه او بالكره ودهاو وعيدوه كلفوا وكذا
 لوقتي ان لا يكون نبي من الانبياء على تصد اخفاف وعداوة وكذا الوهمك
 على وجه الرضا من كلفه لا يفر وكذا الوهمك على مكان مرتفع وجوه جماعة يسائل
 ويعتصمونه ويضربونه بالسواك يفر ون جميعا وكذا اوله رطلان يكفر باسدا وعزم
 ان يامر ويكفر وكذا الوافقي للمعركة بالكلية نسين من زوجهما وكذا الوقال من شرب
 الخمر والازناس لم يمسكه الله الا اذا صلى فيه القليلة اذ لم يزل يلهو به حتى لا يفر وان افق ملك
 القليلة وكذا الوطعن بالكلية مستغنا فاما الله تعالى وعينه فك من الفروع
 والياس من الله تعالى كنه لانه لا يأس من وجه الله الا انهم الكافرون الكمن
 من الله تعالى كنه لانه لا يأس من كنه الله الا انهم كنه لانه لا يأس من كنه الله
 يكون في كنه الله كنه من الله ولا يأس من كنه الله يكون في كنه الله من الله تعالى في كنه الله
 المستعز في كنه الله كنه لانه لا يأس من كنه الله كنه لانه لا يأس من كنه الله كنه لانه لا يأس من كنه الله
 ووجهاته ان لا يفر من كنه الله كنه لانه لا يأس من كنه الله كنه لانه لا يأس من كنه الله كنه لانه لا يأس من كنه الله
 المصيان لا يأس من كنه الله كنه لانه لا يأس من كنه الله كنه لانه لا يأس من كنه الله كنه لانه لا يأس من كنه الله
 ان يخذله الله كنه لانه لا يأس من كنه الله كنه لانه لا يأس من كنه الله كنه لانه لا يأس من كنه الله كنه لانه لا يأس من كنه الله

قوله تعالى من اجل انهم
 قد اذنبوا ذنوبا عظيمة
 فليكن لهم من الله عذاب
 عظيم

قوله تعالى من اجل انهم
 قد اذنبوا ذنوبا عظيمة
 فليكن لهم من الله عذاب
 عظيم

قوله تعالى من اجل انهم
 قد اذنبوا ذنوبا عظيمة
 فليكن لهم من الله عذاب
 عظيم

من عذوبك لانا لا نعلم ان
 اي امور يجوز
 لمفسر مجموع التصديق
 صحيح بين قولهم لا يكفر احد
 من المؤمنين او يمشي
 من نهارنا فصدقنا بال
 في مستقبل الزمان و
 رقة الامور فمنهم من كان
 يعلم انه يستدرك الامور
 بما تجلله العلم بالغيب امر
 مجتهد او الكرامة او ارشاد
 في اليك بطريق الفيض
 ان جعل العقل عند رقة
 من شيء ان لا يرد الشيء
 لثبوت عدمه في وقت
 في الخارج ان لا يرد في

جميع ذلك لا يرد في

في الامور التي لا يرد في

[illegible]

له قوله تعالى
والله اعلم
بما يعلن

والله اعلم
بما يعلن
والله اعلم
بما يعلن

والله اعلم
بما يعلن
والله اعلم
بما يعلن

ورسل الملكة افضل من عامة البشر عامة البشر افضل من عامة
الملكة اما تفصيل رسل الملكة على عامة البشر في الاجتماع بل في الصلوة اما
تفصيل رسل البشر على رسل الملكة وعامة البشر على عامة الملكة في خروج الابل
ان الله قال لعل الملكة بالسجود لآدم عم على وجه التعظيم والتكريم بدليل
قوله تعالى كما بعثنا نوحا على امة من قبله والذين هم من جنسك
من ناز وخلص من نكين وتقتضى الحكمة لآدم لادنى بالسجود لآدم على وان العكس
التمثل بان نزل ادم من اهل اللسان فغير من قوله تعالى وعلّم آدم الاسماء كلها
ان المقصود الى تفصيل آدم عم على الملكة وبين زيادة عليه سبحانه والافضل
والتكريم الثالث قوله تعالى ان اسلمتكم اقوم ونوحا وارا ابراهيم آل
عمران على العالمين الملكة من جملة العالم ونقص من في كل الاجام تفصيل
عامة البشر على رسل الملكة فحق سموه في هذا ذلك لا لتفاد ان في هذه
الطينة كيتفي فيها بالاولاد الطينة الساج ان الانسان فيحصل الفضائل والاعمال
الهيبة والعبادة مع وجود العوائق وهو ارفع من شدة التعصب ومنع الحاجات الضرورية
الشغلة من كسب الحاجات لا تشك ان العبادة وكسب الحلال مع الشغل والصورة
اشد اقل في الانحلاص فيكون افضل فذهب لتفكره والاعماله بعض الاشاعة الى رسل
الملكة فيسلكوا بوجه الاول ان الملكة ادراج هذه كماله افضل من سجد لآدم والافضل
كاشقونه من طاعت السجود للصورة فثبت على الاحوال المحمديا بالكون في انبياء وآتيا

والله اعلم
بما يعلن
والله اعلم
بما يعلن

والله اعلم
بما يعلن
والله اعلم
بما يعلن

هذا هو جواب السؤال الثاني
 في معرفة ما هو الحق في الدين
 والاسلام في الدنيا والآخرة
 والحق في الدنيا والآخرة
 والحق في الدنيا والآخرة

و الجواب ان سببي ذلك على الاصول الفلسفية وكون الاسلامية التي
 ان الانبياء روي كونهم افضل البشر يتعلمون في تفهيدون منهم بيل قولهم
 على شدي القوي وقيل لمع تنزلها بالسرور والامن في الاشكال التي لم ينس من
 المتعلم واما جواب ان التعليم من احد قود الملائكة انما هي المسلمون الثالث
 قد اطرو في الكتاب على استناده تقديم ذكرهم على ذكر الانبياء وما ذلك لان تقديم
 الشرف والمرتبة واجواب ان ذلك تقدمهم في الوجود ولان وجودهم في
 فالايان بهم اقوى او بالتقديم على المراتب قوله تعالى من يستكف السبحان
 عبد الله ولا الملائكة الا الذين فاضل اللسان فيمنون من في كمال خليفه
 من ليس هم اذ القيا في مثل اشترى من اللان الى الاعلى اقل الاستكف من
 في الامم والوزيرة ولا السلطان لا يقال لسلطان الامم والوزيرة ثم الامم افضل من موسى
 وغيره من الانبياء اجواب ان التسلسل في العظوة والوجوب في من ان يكون من
 عباد الله في سببي ان يكون بكمال لا في غيره والاب وكان يرى لكلامه الابرار في الامم
 بخلاف ما هو عباد الله من في حرمه عليهم ما لا يستكف من في كمال السبح الابرار على من
 في الامم فيهم الملائكة الذين لا اسم ولا لهم وقعدون في ان الله على افعال الامم وجميع
 ابرار الله في الابرار في العباد والارقي والعلو انما هو في العباد والارقي والعلو في العباد
 سطر في كمال الشرف فلا ولا على خليفه الملائكة واما في قوله تعالى ولا اله الا الله
 في الامم والوزيرة ولا السلطان لا يقال لسلطان الامم والوزيرة ثم الامم افضل من موسى
 وغيره من الانبياء اجواب ان التسلسل في العظوة والوجوب في من ان يكون من
 عباد الله في سببي ان يكون بكمال لا في غيره والاب وكان يرى لكلامه الابرار في الامم
 بخلاف ما هو عباد الله من في حرمه عليهم ما لا يستكف من في كمال السبح الابرار على من
 في الامم فيهم الملائكة الذين لا اسم ولا لهم وقعدون في ان الله على افعال الامم وجميع
 ابرار الله في الابرار في العباد والارقي والعلو انما هو في العباد والارقي والعلو في العباد

١٣٤
 شرح فائده

هذا هو جواب السؤال الثاني
 في معرفة ما هو الحق في الدين
 والاسلام في الدنيا والآخرة
 والحق في الدنيا والآخرة
 والحق في الدنيا والآخرة

هذا هو جواب السؤال الثاني
 في معرفة ما هو الحق في الدين
 والاسلام في الدنيا والآخرة
 والحق في الدنيا والآخرة
 والحق في الدنيا والآخرة

